ХАДЖ ПО СУННЕ ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует



Для бесплатного распространения

ХАДЖ ПО СУННЕ ПРОРОКА

да благословит его Аллах и приветствует

Редакционно-издательское оформление издания

Третье издание, исправленное

Москва
2024

УДК 28-57(532)
ББК 86.38
А45

Хадж по Сунне Пророка / Редакционно-издательское оформление издания, под редакцией Зайнуллина Р.Ф., Даура, Москва: 2024. — 160 с.

Издание продаже не подлежит.

УДК 28-57(532)
ББК 86.38



Эл. почта: *daura.publishing@gmail.com*



О КНИГЕ

Книга, предлагаемая вниманию читателя, рассказывает об одном из столпов ислама — хадже, а именно о том, каким образом его совершал пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует. В основе книги лежит хадис из сборника имама Муслима, переданный от Джабира.

Для облегчения изучения книги текст самого хадиса Джабира выделен, ниже которого приводятся комментарии и разъяснения шейха Мухаммада Насыруддина аль-Албани, а также таких шейхов как: Мухаммад ибн Салих аль-Усеймин, Мухаммад ибн Хишам, Машхур Сальман.

В книге источники хадисов и преданий мы постарались сократить до упоминания имени автора сборника хадисов, также удалили многие скобки, которые были в оригинале. Квадратные скобки сохранены, чтобы читатель был в курсе того, что было добавлено шейхом аль-Албани в *риваят* Джабира из других достоверных хадисов для полноты описания хаджа Пророка, да благословит его Аллах и приветствует. Слова мольб и поминания Аллаха, произносимые в определённых местах во время хаджа, для удобства поиска в книге и заучивания выделены рамкой.

В данной книге используется традиционная формула благопожелания Пророку как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ — «да благословит его Аллах и приветствует» */салляллаху ‘алейхи ва саллям/* после упоминания пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует.

Пусть Всевышний Аллах примет наш труд и сделает так, чтобы посредством этой книги наши читатели совершали такое великое поклонение как хадж в соответствии с Сунной нашего любимого пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует!



ПРЕДИСЛОВИЕ РЕДАКЦИИ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

С именем Аллаха Всемилостивого, Милующего!

Хвала Аллаху, Господу Миров, Который в Своей Священной Книге сказал:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلۡبَيۡتِ مَنِ ٱسۡتَطَاعَ إِلَيۡهِ سَبِيلٗاۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلۡعَٰلَمِينَ ٩٧﴾

«**Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому (Каабе), если они способны проделать этот путь. Если же кто не уверует, то ведь Аллах не нуждается в мирах**» (сура «Али ‘Имран», аят 97).

Да благословит Аллах и приветствует нашего пророка Мухаммада, который, как передаётся в достоверном хадисе, сказал: «***Учитесь от меня совершать ваши обряды, ибо, поистине, я не знаю, возможно, это моё последнее паломничество***» (Муслим, Ахмад, ан-Насаи), а также его пречистое семейство, его избранных

сподвижников и всех, кто последовал за ними с искренними сердцами!

Языковое значение слова «хадж» — цель (*каcд*). Что касается языкового значения слова «умра», то оно указывает на посещение (*зияра*). Учёные единогласны в том, что хадж и умра являются обязательными для человека только один раз в жизни. На обязательность умры указывает версия хадиса Джибриля у Ибн Хузаймы, где Пророк ﷺ, отвечая на вопрос Джибриля о том, что такое ислам, сказал: «***Совершить хадж и умру***» (ибн Хузайма).

Правило: всё, что делал Пророк ﷺ в хадже, в своей основе является обязательным (*ваджиб*).

Так как, во-первых, Всевышний приказал ему совершать хадж, и то, каким образом выполняется этот *ваджиб*, также в своей основе является *ваджибом*. Во-вторых, Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Учитесь от меня совершать ваши обряды***» (Муслим, Ахмад, ан-Насаи). И основа приказа Посланника Аллаха ﷺ свидетельствует об обязательности его выполнения, кроме случаев, когда имеет место некий довод, опровергающий данное веление.

УСЛОВИЯ, ПРИ КОТОРЫХ ХАДЖ СТАНОВИТСЯ ОБЯЗАТЕЛЬНЫМ

1. Ислам

То есть человек должен быть мусульманином. Так как Всевышний не принимает поклонения от неверующего, на что указывает Коран:

﴿وَمَا مَنَعَهُمۡ أَن تُقۡبَلَ مِنۡهُمۡ نَفَقَٰتُهُمۡ إِلَّآ أَنَّهُمۡ كَفَرُواْ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِۦ﴾

«Тому, чтобы их пожертвования были приняты, мешает только то, что они не веруют в Аллаха и Его Посланника» (сура «ат-Тауба», аят 54).

2. Свобода

То есть чтобы человек не был рабом. Так как его имущество принадлежит его господину, как сказал Пророк: «***Тот, кто продал своего раба, у которого есть имущество, то его имущество становится владением того, кому продан раб***» (ан-Насаи). И поэтому если у раба не будет имущества, то он не сможет совершить хадж.

3. Совершеннолетие и разум (таклиф)

Однако если ребёнок сделает хадж, то его хадж действителен, но он не снимает с него «хадж ислама». Доводом на действительность его хаджа является хадис, переданный имамом Муслимом, о том, что когда Пророку ﷺ показали ребёнка, и спросили, засчитывается ли ему хадж, он ﷺ сказал: «***Да, и тебе вознаграждение!***» (Муслим)

Совершеннолетие достигается появлением одного из трёх признаков у мужчин и четырёх у женщин: поллюции, волосы на лобке, возраст 15 лет, и у женщин те же самые, и ещё один признак — месячные.

4. Мощь (кудра)

То есть тот, кто имеет физическую и материальную возможность. Этот вопрос имеет четыре положения:

• Богатый и физически способный. Такой человек обязан сам совершить хадж.

• Физически способный, но не имеющий средств. Если есть возможность совершить хадж без денег, то он обязан это сделать (то есть живёт рядом с Меккой и может сделать хадж пешком. Или кто-то берёт его в поездку в хадж в качестве прислуги и т. п.)

• Богатый, но физически больной человек. Обязан дать имущество тому, кто совершит за него хадж.

• Бедный, больной. Снимается с него хадж.

Также в материальную возможность входит то, что человек обязан выполнить все свои обязательства. К обязательствам относится:

• долги перед Аллахом (искупления, обеты);

• долги перед Его созданиями, как содержание жены, детей, близких (то есть чтобы он оставил им столько, сколько хватит до его возвращения).

• отсутствие долгов перед людьми.

Примечание: если кредитор позволил человеку ехать в хадж, то ему всё равно не дозволено отправляться в путь, если только кредитор не скажет: «Если с тобой что-нибудь случиться, я тебе простил твой долг».

Также, по одному из мнений учёных, дозволено давать закят человеку для того, чтобы он совершил первый обязательный хадж, так как Пророк ﷺ сказал: «***Хадж — из пути Аллаха***» (Абу Дауд, ат-Табарани).

5. Наличие махрама для женщины

Наличие *махрама* возвращается к вопросу мощи (*кудра*). И тот, у кого нет *махрама*, подобен тому, у кого нет материальной или физической возможности.

Условия *махрама* для поездки в хадж и умру заключаются в том, чтобы он был мусульманином, совершеннолетним, разумным.

Махрамом для женщины являются следующие:

• **Махрам по причине родословной:** отец, дед (и выше), сын, внук (и ниже), брат, сын брата и сын сестры, дядя со стороны отца и матери.

• **Махрам по причине кормления грудью:** те же самые, что и махрамы по причине родословной.

• **Махрам по причине брака:** отец мужа, сын мужа, муж матери (если начал с ней жить супружеской жизнью), муж дочери.

Примечание: если у женщины есть *махрам* (отец, брат и так далее), и муж запрещает ей ехать в первый её хадж, то она ему не подчиняется.

ОБЯЗАТЕЛЬНОСТЬ СОВЕРШЕНИЯ ХАДЖА БЕЗ ПРОМЕДЛЕНИЯ

Доводом тому являются:

Во-первых, слова Аллаха:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ٩٧﴾

«**Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому (Каабе), если они способны проделать этот путь. Если же кто не уверует, то ведь Аллах не нуждается в мирах**» (сура «Али ‘Имран», аят 97).

Во-вторых, слова Пророка ﷺ: «***О люди, Всевышний Аллах обязал вас хаджем, так совершаете же его!***» (Муслим).

В-третьих, основой в приказе является то, что его следует выполнить сразу же, поэтому Пророк ﷺ, разозлился на сподвижников за то, что они сразу не выполнили его приказ, когда он приказал им выйти из состояния ихрама (аль-Бухари).

В-четвёртых, человек не знает, что с ним случится, может быть в этом году он может выполнить приказ Аллаха, а в следующем не сможет.

В-пятых, Всевышний приказал стремиться к добру:

﴿فَٱسۡتَبِقُواْ ٱلۡخَيۡرَٰتِۚ﴾

«Стремитесь же опередить друг друга в добрых делах» (сура «аль-Бакара», аят 148). А запаздывание с этим противоречит тому, что приказал Аллах.

О ВЕЛИКИХ ДОСТОИНСТВАХ ОБРЯДОВ ХАДЖА

Всевышний Аллах сказал:

﴿ٱلۡحَجُّ أَشۡهُرٞ مَّعۡلُومَٰتٞۚ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلۡحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي ٱلۡحَجِّۗ وَمَا تَفۡعَلُواْ مِنۡ خَيۡرٖ يَعۡلَمۡهُ ٱللَّهُۗ وَتَزَوَّدُواْ فَإِنَّ خَيۡرَ ٱلزَّادِ ٱلتَّقۡوَىٰۖ وَٱتَّقُونِ يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ ١٩٧﴾

«Хадж совершается в известные месяцы. Кто намеревается совершить хадж в эти месяцы, тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа. Что бы вы ни сделали доброго, Аллах знает об этом. Берите с собой припасы, но лучшим припасом является богобоязненность. Бойтесь же Меня, о обладающие разумом!» (сура «аль-Бакара», аят 197).

Сообщается от Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: «***Тот, кто совершил хадж Аллаху, не сквернословя и не совершив ничего греховного и недостойного, вернётся таким же, каким был он в тот день, когда его родила мать***» (аль-Бухари, Муслим).

Также Посланник Аллаха ﷺ также говорил в хадисе, который передал ‘Амр ибн аль-‘Ас: «***Ислам стирает то, что было до него, хадж стирает то, что было до него, хиджра стирает то, что было до неё***» (Муслим).

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Совершение умры от умры служит искуплением совершенных между ними грехов, что же касается безупречного хаджа, то нет за него другого воздаяния, кроме Рая!***» (аль-Бухари, Муслим).

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: «***Джихадом старика, ребёнка, слабого и женщины является хадж и умра!***» (ан-Насаи).

Также сообщается от Хусайна ибн ‘Али, что однажды один человек пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: «Я труслив и слаб!», на что Пророк ﷺ сказал ему: «***Тогда спеши совершить джихад, в котором нет сражения — хадж!***» (Ат-Табарани).

Каждый мусульманин обязан стремиться исполнить этот великий обряд и столп ислама, в особенности это касается того, кто обладает достатком совершить хадж, но затягивает это, не имея никакого оправдания. Ведь Пророк ﷺ сказал: «***Спешите совершить обязательный хадж, ведь поистине, никто из вас не знает, что может ему помешать!***»[1].

А ‘Умар ибн аль-Хаттаб говорил весьма устрашающе: «Тот, кто имел возможность совершить хадж, но не совершил его, то нет разницы, как он умрёт — христианином или иудеем!»[2].

Более того, несмотря на то, что по единогласному мнению (*иджма‘*) совершение хаджа является обязательным лишь один раз в жизни, многие имамы считали желательным совершить хадж вновь по истечении пяти лет. При этом они опирались на следующий хадис Посланника Аллаха ﷺ, который сказал: «***Поистине, Всевышний Аллах говорит: “Если я сделал тело раба Своего здоровым и удел его обширным, а по истечении пяти лет он не навестил Меня, то тогда он из числа лишённых блага!”***» (Ибн Хиббан).

[1] Ахмад 1/314. Достоверность хадиса подтвердил аль-Албани.

[2] Аль-Исма‘или, Ибн Аби Шейба, Са‘ид ибн Мансур. Хафиз Ибн Касир назвал иснад достоверным. См. «Тафсир Ибн Касир» 2/97.

Ибн ‘Умар рассказывал: «Когда мы с Посланником Аллаха ﷺ сидели в мечети в долине Мина, пришли два человека: один из числа ансаров, а другой из племени сакыф, которые, поприветствовав нас, сели. Затем они сказали: “О Посланник Аллаха, мы пришли спросить тебя”. Пророк ﷺ сказал: “***Если желаете, я сообщу вам о том, что вы хотели спросить, а если желаете, вы сами расскажите это***”. Они сказали: “Сообщи нам, о Посланник Аллаха”. Сакафи сказал ансару: “Спрашивай”. Однако он сказал: “Сообщи мне, о Посланник Аллаха”. Пророк ﷺ сказал: “***Ты пришёл, чтобы спросить о том, что тебе будет за выход из дома для того, чтобы отправиться в Запретную мечеть. Чтобы узнать о двух рак‘атах после тавафа, что будет тебе за это. Узнать про обход между холмами Сафа и Марва. О пребывании на Арафате, о бросании камешков в столбы, о жертвоприношении, о бритье головы и основной обход Каабы, что будет тебе за всё это!***” Тот ответил: “Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, именно это я пришёл спросить!” Пророк ﷺ сказал: “***Поистине, если ты выйдешь из своего дома, направляясь к Запретной мечети, то каждый раз как твоё верховое животное опустит и поднимет лапу, тебе будет записано одно вознаграждение и прощено одно прегрешение. Что касается двух рак‘атов после (семикратного) обхода Каабы, то это подобно тому, что ты дал свободу рабу из числа потомков Исма‘иля. Что касается обхода между холмами Сафа и Марва, то это равнозначно освобождению семидесяти рабов. Что касается твоего пребывания на Арафате, то Всевышний Аллах спускается на нижнее небо, гордясь вами перед ангелами, и говорит: “Рабы мои пришли ко мне с растрёпанными волосами с различных мест, желая Моего Рая! Если бы их грехи были с количества камешков, капель дождя и пены морской, то я простил бы им! О рабы мои, даровано вам прощение!” Что касается бросания камешков, то за каждый брошенный камешек будет прощен тебе большой грех. Что касается тво-***

***его жертвоприношения, то великая награда за это припасена для тебя у твоего Господа. Что касается бритья головы, то за каждый волосок тебе запишется благое дело и будет прощено прегрешение. А что касается твоего обхода вокруг Каабы после всего этого, то совершишь ты обход, не имея грехов. И после этого явится ангел, который, положив руки на твои плечи, скажет: “Совершай то, что предстоит тебе в будущем, ибо поистине, прощено тебе то, что было!*”»** (См. «Сахих ат-таргыб» 1112).

ПРИМЕЧАНИЕ

Столпы (*аркан*) умры:

1) ихрам;
2) таваф;
3) бег между холмами ас-Сафа и аль-Марва.

Обязательные обряды (*ваджибат*) умры:

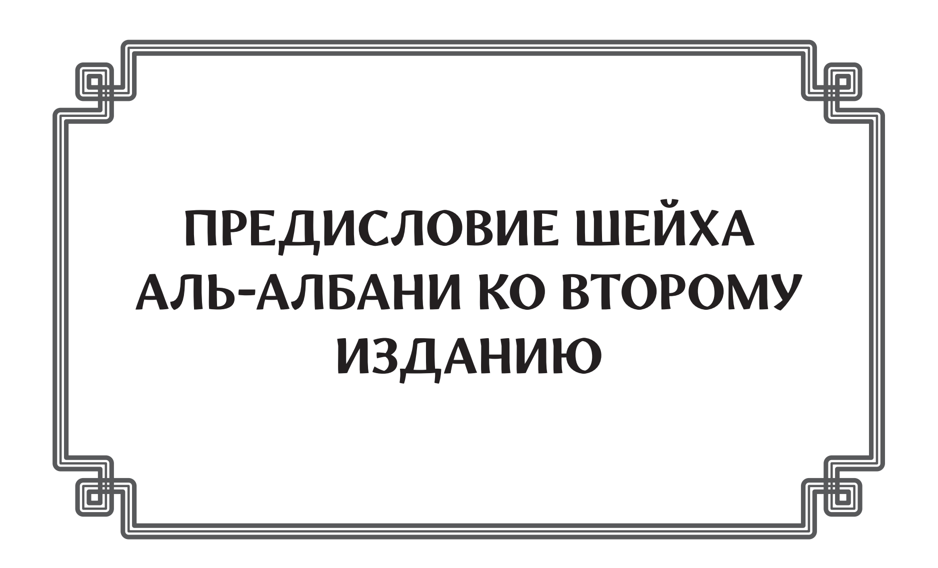
1) войти в состояние ихрама на микате;
2) бритьё или стрижка волос.

Столпы (*аркан*) хаджа:

1) ихрам;
2) стояние на Арафате;
3) таваф аль-ифада;
4) бег между холмами ас-Сафа и аль-Марва;
5) ночёвка в Муздалифе (в этом вопросе есть разногласие).

Обязательные обряды (*ваджибат*) хаджа:

1) войти в состояние ихрама на микате;
2) находиться на Арфате до заката солнца;
3) ночёвка в Муздалифе (некоторые считают это столпом);
4) бросание камней (в 10, 11, 12 дни зуль-хиджжы);
5) бритьё или укорачивание волос;
6) прощальный таваф.



ПРЕДИСЛОВИЕ ШЕЙХА АЛЬ-АЛБАНИ КО ВТОРОМУ ИЗДАНИЮ

С именем Аллаха, Милостивого, Милующего

Хвала Аллаху, Его мы восхваляем и к Нему взываем о помощи и прощении. Мы ищем защиты у Аллаха от зла наших душ и дурных дел. Кого Аллах ведёт по прямому пути, того никто не сможет ввести в заблуждение. А кого Он оставил, того никто не наставит на прямой путь. Я свидетельствую, что нет никого достойного поклонения, кроме Одного Аллаха, нет у Него сотоварища. И свидетельствую, что Мухаммад — раб Аллаха и посланник Его.

А затем, это второе издание книги «Хадж Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, как он передаётся от Джабира, да будет доволен им Аллах». Мы решили вновь напечатать её после того, как закончилось в продаже прежнее издание и стали чаще её просить из многих исламских стран. Я вновь пересмотрел эту книгу и добавил в её текст некоторые предложения, подчерпнутые мною из некоторых источников, которые прежде не были изданы, или же их издание было редким, как «Маварид аз-замъан иля заваид Ибн Хиббан», «аль-Мунтака» Ибн Джаруда, «Табакат» Ибн Са‘да и некоторые рукописи.

Также я решил сделать множество примечаний, в которых есть многочисленные пользы. Большинство из них касаются обрядов хаджа, которые я упустил ранее, или которые мне не было облегчено собрать в прошлом издании.

Затем я дополнил эту книгу, упомянув многочисленные нововведения, которые совершают паломники с того момента, как решаются выйти в путь, и до того, как они вернутся к своим семьям. Я упомянул среди них нововведения при посещении Пророческой мечети и Бейт аль-Макъдис, поскольку многие паломники объединяют между хаджем и отправлением в Пророческую мечеть и мечеть аль-Акса. Это является узаконенным, шариат побуждает к этому и без того, чтобы связывать посещение этих мечетей с хаджем, будь то до совершения хаджа, после него или без него.

Также у меня есть некоторые советы, которые я хотел дать дорогому читателю и тем, кто совершает хадж к Запретному Дому Аллаха. Надеюсь, что Аллах, Благословен Он и Возвышен, принесёт мусульманам пользу посредством них и запишет мне награду того, кто указал на добро с Его дозволения. Поистине, Аллах способен на всякую вещь, и только Он способен ответить на мольбы.

Нет сомнения в том, что советы очень многочисленны, и поэтому я выберу некоторые из них, относительно которых мне известно, что многие из паломников не знают о них или пренебрегают ими. Прошу Всевышнего Аллаха обучить нас тому, что принесёт нам пользу, и наставить нас к совершению деяний в соответствии с этим. Поистине, Он — лучший из тех, у кого просят.

СОВЕТ ПЕРВЫЙ

Поистине, многие из паломников, входя в состояние ихрама для совершения хаджа, нисколько не чувствуют того, что они одеваются для совершения поклонения, которое обязывает их отда-

ляться от того, что запретил Всевышний Аллах. Будь то запретное только для них или запретное для каждого мусульманина в общем. Так ты видишь, что люди совершают хадж, заканчивают его, но не изменяется ничего из их искаженного образа жизни, который был до хаджа. Это является практическим доказательством того, что их хадж не является полноценным, если не сказать, что он вообще не принят. Поэтому каждый паломник должен помнить об этом и проявлять всё старание для того, чтобы не впасть в то, что запретил для него Аллах из нечестия и грехов. Поистине, Всевышний Аллах сказал:

«**Хадж совершается в известные месяцы. Кто намеревается совершить хадж в эти месяцы, тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа**» (сура «аль-Бакара», аят 197). Известные месяцы — это шавваль, зуль-ка‘да, зуль-хиджа.

А Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «***Тот, кто совершит хадж ради Аллаха, не приблизившись к своей жене и не совершив ничего греховного и недостойного, вернётся (домой таким же), каким был он в тот день, когда родила его мать***» (аль-Бухари и Муслим).

Под «***приближением к жене***» в этом хадисе подразумевается «вступление в половую близость».

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах, сказал: «Нет ничего из запретного (для паломника), что делало бы хадж недействительным, кроме половой близости. Поэтому Аллах (в аяте) разделил между близостью и греховным. Что касается других запретных (для паломника) деяний, как ношение (скроенной) одежды и умащение благовониями, и даже если человек будет грешен по причине них, то это не делает его хадж недействительным по мнению всех известных имамов».

Примечание: шейх аль-Усеймин, да смилуется над ним Аллах, отвечая на вопрос: «Относится ли мыло к использованию

благовоний или нет?» говорил: «Скорее всего нет. Так как люди не считают мыло благовонием. Ведь человек если хочет помазаться благовонием не мажет свою одежду мылом. И так как мыло чаще всего используют для того, чтобы отмыть руки от запаха пищи, в него добавили приятный запах. Поэтому мне кажется, что содержащее приятный запах мыло не относится к разделу запретного использования благовоний в состоянии ихрама» (Шарх Мумти' 7/139).

Также в конце своих слов Ибн Теймийя указал на мнение некоторых учёных о том, что хадж становится недействительным по причине совершения паломником любого греха. Из их числа имам Ибн Хазм, да помилует его Всевышний Аллах, который сказал: «Становится недействительным хадж того, кто преднамеренно совершил какой бы то ни было грех, помня о своем хадже с тех пор, как он вошёл в состояние ихрама для совершения основного тавафа вокруг Дома, бросания камешков...», и он привёл в довод вышеупомянутый аят. Обратись к его книге «аль-Мухалля» (7/186), поскольку этот вопрос важен.

Из вышеупомянутого становится ясно, что грехи во время совершении хаджа либо делают недействительным сам хадж, как по мнению Ибн Хазма, либо человек впадает в грех по причине этого. Однако этот грех не такой, как если бы он был совершен не паломником, а намного серьезнее. Из его последствий то, что человек не вернётся безгрешным как в тот день, когда его родила мать, как это стало ясно из вышеупомянутого хадиса. Поэтому он будто бы лишился своего хаджа, поскольку он не получил его плодов — а это прощение Всевышнего Аллаха. И у Аллаха мы просим помощи.

Если это ясно, то я непременно должен предостеречь от некоторых грехов, которыми испытано множество людей. Они лишаются хаджа и вообще не чувствуют этого. Это по причине их не-

вежества, небрежности и слепого следования за отцами. Из этих грехов:

1. Придание Аллаху сотоварищей

Поистине, из самых больших бед, постигших некоторых мусульман — их невежество о сущности многобожия, которое является наивеличайшим из грехов, а также делает деяния тщетными. Всевышний Аллах сказал:

«**Если ты станешь приобщать (Аллаху) сотоварищей, то тщетными будут твои деяния**» (сура «аз-Зумар», аят 65).

Мы видели, что многие паломники совершают многобожие, будучи в Запретном Доме Аллаха или в мечети Пророка ﷺ. Они не обращаются с мольбой к Аллаху и не прибегают к Нему за помощью, и вместо этого просят помощи у пророков и праведников, клянутся ими, взывают к ним помимо Аллаха. Хотя Великий и Всемогущий Аллах сказал:

«**Когда вы взываете к ним, они не слышат вашей мольбы, а если бы даже услышали, то не ответили бы вам. В День воскресения они отвергнут ваше поклонение. Никто не поведает тебе так, как Ведающий**» (сура «Фатыр», аят 14).

Аяты с подобным смыслом очень многочисленны, и их достаточно тому, чьё сердце открыто для прямого пути. А поскольку целью этой книги не является этот вопрос, мы привели это лишь для напоминания.

О если бы я знал, какой пользы ожидают те, кто совершает хадж к Запретному дому Аллаха, если они упорствуют на подобном многобожии? Они меняют его название, называя его *тавассулем* (приближением), просьбой о заступничестве и посредничеством! Разве это не те же пути приближения, о которых заявили многобожники прежде, оправдывая им своё многобожие и поклонение кому-то помимо Благословенного и Возвышенного?

«А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: “Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе”» (сура «аз-Зумар», аят 3).

О паломник! Прежде чем совершить хадж, для тебя является обязательным как можно быстрее узнать о чистом единобожии и том, что делает его недействительным из многобожия. Это возможно посредством изучения Книги Аллаха и Сунны Его Пророка ﷺ. Поистине, кто крепко держится Корана и Сунны, тот спасётся, а кто противостоит им, тот заблудится.

Просим у Аллаха помощи.

2. Украшение себя посредством бритья бороды

Это один из самых распространённых грехов среди мусульман нашего времени. Он распространился по причине того, что многие из мусульманских стран захватили неверующие, а также по причине слепого следования мусульман за неверующими. Несмотря на то, что Пророк ﷺ ясно запретил им брить бороду, сказав: «***Отличайтесь от многобожников: подстригайте усы и отпускайте бороды***» (аль-Бухари и Муслим). А в другом хадисе сказано: «***Отличайтесь от людей Писания*** (то есть от иудеев и христиан — *Прим. ред.*)». Это скверный обычай противоречит шариату с нескольких сторон.

Во-первых, это противоречит явному приказу Пророка ﷺ об отпускании бороды.

Во-вторых, это уподобление неверующим.

В-третьих, это изменение творения Аллаха, что является подчинением приказу шайтана, как рассказал об этом Всевышний Аллах:

«…и я непременно прикажу им искажать творение Аллаха» (сура «ан-Ниса», аят 119).

В-четвёртых, это уподобление женщинам. Посланник Аллаха ﷺ проклял того, кто делает это. Посмотри более подробный разбор этого вопроса в нашей книге «Этикет свадебного обряда и брачной ночи в соответствии с Пречистой Сунной», стр. 126–131.

Из того, что часто видит стремящийся к своей религии — то, что многие из паломников отпускают свои бороды по причине вхождения в состояние ихрама. Когда же они выходят из ихрама, вместо того, чтобы брить свои головы, как побуждал Посланник Аллаха ﷺ, они бреют свои бороды, которые Посланник Аллаха ﷺ приказал отпускать. Поистине, мы принадлежим Аллаху, и к Нему наше возвращение.

3. Ношение мужчинами золотых колец

Мы видели, что многие паломники украшаются золотыми кольцами. После обсуждения с ними на эту тему стало ясно, что эти люди делятся на три категорий.

Некоторые из них не знают о запрете этого, и потому быстро снимают кольца после того, как мы рассказываем им о шариатских текстах, запрещающих это, подобно хадисам: «Посланник Аллаха ﷺ запретил носить золотые кольца» (аль-Бухари и Муслим) и «***Поистине, один из вас сам стремится к горящему угольку из Ада и кладет его себе на руку!***» (Муслим).

Другие же из них знают о запрете, однако следуют за своими страстями. И мы ничего не можем сделать с ними, кроме как если их не наставит Аллах.

Третьи знают о запрете, однако приводят оправдания, которые, как говорится, хуже самого греха. Они говорят, что это — обручальное кольцо! Этот бедняк не знает, что тем самым он собирает между двумя грехами: противоречием явному запрету Пророка ﷺ, как это было упомянуто прежде, и уподоблением неверующим. Поскольку обручальное кольцо не было известно

среди мусульман до этого века. Затем этот обычай распространился среди них по причине слепого следования за христианами.

Также я разъяснял этот вопрос в «Этикете бракосочетания» (стр. 131–138), указав на то, что упомянутый запрет касается также и женщин, в отличие от мнения большинства учёных. Также вернись к стр. 139–168, поскольку этот вопрос очень важен.

СОВЕТ ВТОРОЙ

Мы советуем каждому, кто желает совершить хадж, изучить его в свете Корана и Сунны, прежде чем он приступит к его обрядам, для того, чтобы эти обряды были полноценны и приняты Аллахом, Благословен Он и Возвышен.

Так я сказал «В свете Корана и Сунны» по причине того, что учёные, к сожалению разногласят относительно обрядов хаджа так же, как и разногласят о других видах поклонения. Например, они разногласят, что лучше намереваться совершить: *хадж ат-таматту‘*, *хадж аль-кыран* или *хадж аль-ифрад*?

Примечание: хадж ат-таматту‘ — совершение и малого (умра), и большого (хадж) паломничества, когда паломник, прибывающий в Мекку, сначала совершает умру, а потом выходит из состояния ихрама, снова входя в него в восьмой день месяца зуль-хиджа для совершения обрядов хаджа. Если паломник пригоняет жертвенный скот с собой, совершение *хадж ат-таматту‘* не допускается.

Хадж аль-кыран — совершение хаджа и умры, когда паломник сначала совершает умру, а потом дожидается времени совершения хаджа, не снимая ихрама и соблюдая соответствующие запреты, налагаемые на паломников.

Хадж аль-ифрад — совершение одного только хаджа без совершения умры.

Из этих трёх мазхабов, мы считаем, что следует совершать *хадж ат-таматту‘*. Это является мнением имама Ахмада и других. И даже некоторые из учёных-исследователей, как Ибн Хазм и Ибн аль-Кайyим, последовавшие за Ибн ‘Аббасом и другими праведными предшественниками, посчитали это обязательным. Ты найдёшь разъяснение этого мнения в книгах «аль-Мухалля», «Зад аль-ма‘ад» и других.

Я не желаю сейчас глубоко погружаться в этот вопрос, разъясняя его. Однако желаю лишь напомнить краткими словами, которые принесут пользу, если пожелает Всевышний Аллах, тому, кто искренен, и чьей целью является следование истине, а не слепое следование за своими отцами и мазхабом.

Я говорю: «Нет сомнения в том, что вначале, когда хадж был вменён в обязанность Пророку ﷺ, было дозволено совершать любой из трёх упомянутых видов хаджа. Так среди сподвижников, да будет доволен ими Аллах, были те, которые совершали *хадж ат-таматту‘*, и те, которые совершали *хадж аль-кыран*, и те, которые совершали *хадж аль-ифрад*, поскольку Пророк ﷺ дал им выбор в этом, как это было упомянуто в хадисе ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: “***Тот из вас, кто желает совершить хадж и умру, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить хадж, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить умру, пусть сделает это…***”» (Муслим).

Они имели право выбора, входя в состояние ихрама впервые у дерева (в местечке Зуль-Хулейфа), как это передаётся в *риваяте* Ахмада (6/245). Но Пророк ﷺ не предоставил это право выбора в дальнейшем, указав им на лучшее — а это *хадж ат-таматту‘*, не завляя об этом решительно и не приказывая им совершать *хадж ат-таматту‘*. Пророк ﷺ делал это по пути в Мекку в различных подходящих случаях. С этого момента и до тех пор, пока они не достигли местечка Сариф, которое находится недалеко

от ат-Тан‘има, примерно в десяти милях от Мекки. Так, в одном из хадисов ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передала следующее: «Мы остановились в Сарифе, когда Посланник Аллаха ﷺ сказал своим сподвижникам: “***Тот из вас, у кого нет с собой жертвенного животного и кто желает совершить умру, пусть так и сделает, а у кого есть с собой жертвенное животное, так поступить не может***”». (Далее) ‘Аиша сказала: «Среди его сподвижников были те, кто сделал это, и те, кто отказался так поступить [из числа тех, у кого не было с собой жертвенного животного]…» (аль-Бухари, Муслим).

Но мы видим, что когда Пророк ﷺ и его сподвижники вошли в Мекку и совершили первоначальный таваф (*аль-кудум*), Пророк ﷺ не оставил их на прежнем постановлении — а это предпочтительность *хаджа ат-таматту‘*. Однако он указал им на новое постановление — а это его обязательность. Пророк ﷺ приказал тем, кто не вёл жертвенных животных из их числа, прервать хадж в пользу умры и выйти из ихрама. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Мы выехали (из Медины) вместе с Посланником Аллаха ﷺ, намереваясь совершить только хадж. Достигнув (Мекки), мы совершили обход вокруг Каабы, а потом Посланник Аллаха ﷺ велел тем, кто не гнал с собой жертвенный скот, выйти из состояния ихрама, и люди, не гнавшие с собой скот, сделали это. Жёны Пророка ﷺ не гнали с собой скот, и поэтому они также вышли из состояния ихрама…”» (аль-Бухари, Муслим). Также от Ибн ‘Аббаса передаётся похожий хадис в следующей форме: «Он велел своим сподвижникам совершить сначала умру. Им было трудно согласиться с этим, и они спросили: “О Посланник Аллаха, а как именно следует выходить из состояния ихрама?” Он сказал: “***Полностью***”» (аль-Бухари, Муслим).

В хадисе Джабира передаётся подобное и более подробнее, что будет приведено в пунктах 33–45.

Я (аль-Албани) говорю: тому, кто задумается об этих достоверных хадисах, без сомнения станет ясно, что право выбора

предоставлялось Пророком ﷺ для того, чтобы подготовить души и настроить их для принятия нового постановления. Оно могло быть тяжело для них, хотя некоторые приняли бы его с лёгкостью с первого раза — а это приказ прервать хадж в пользу умры. Тем более, что во времена невежества, как это передаётся в двух «Сахихах», они считали, что умра не совершается в месяцы совершения хаджа. Хотя Посланник Аллаха ﷺ указал на недействительность этого мнения, и он ﷺ трижды совершал хадж в течение трёх лет и каждый раз в месяц зуль-ка‘да. Хотя одного этого достаточно для опровержения нововведения времён невежества. Однако, Аллах знает лучше, этого недостаточно для того, чтобы подготовить души к принятию нового постановления. Поэтому Пророк ﷺ стал подготавливать их, дав им право выбора между хаджем и умрой, разъяснив, что для них является лучшим. После этого он твёрдо приказал прервать хадж в пользу умры, как это было упомянуто ранее.

Узнав об этом следует упомянуть, что приказ указывает только на обязательность, о чём свидетельствует следующее:

Первое: основой в приказе является то, что он указывает на обязательность, кроме случаев, когда есть дополнительные обстоятельства, указывающие на исключение. Однако в этом случае нет этого дополнительного обстоятельства, напротив, присутствует усиление приказа.

Второе: когда он ﷺ приказал им прервать хадж, это показалось трудным для них. И как было упомянуто ранее, если бы приказ не указывал на обязательность, это не показалось бы для них трудным — разве ты не видишь, что он ﷺ приказал им прежде три раза, дав при этом выбор, и им не показалось это трудным. Это указывает на то, что из приказа они поняли обязательность, и имелось в виду именно это.

Третье: в одном из хадисов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, сообщается следующее: «…и он вошёл ко мне разгневанным. Я спросила: “Кто прогневил тебя, о Посланник Аллаха, да введёт

его Аллах в Огонь?!” Он ответил: “***Разве ты не почувствовала, что после моего приказа люди колеблются. Если бы я смог заранее предвидеть случившееся, то не погнал бы с собой жертвенное животное, а приобрёл бы его на месте, чтобы затем выйти из состояния ихрама, как это сделали они***”» (аль-Бухари, Муслим). В том, что Пророк ﷺ разгневался, ясное указание на то, что его приказ указывал на обязательность. Тем более, что его гнев был по причине колебания сподвижников, а не по причине их отказа выполнять приказанное, что невозможно. Поэтому они все вышли из ихрама, кроме тех, кто вёл с собой жертвенных животных, как будет упомянуто в пункте № 44.

Четвёртое: отвечая на вопрос о прерывании хаджа в пользу умры: «Предписано ли это нам только в нынешнем году или навсегда?», — он ﷺ сцепил пальцы рук и сказал: «***Умра вошла в хадж вплоть до Дня воскресения, и это предписано вам на вечные времена, на вечные времена***». Об этом будет упомянуто в пункте № 24. Этот ясный текст указывает на то, что умра стала неотъемлемой частью хаджа, и что это постановление касалось не только сподвижников, как посчитали некоторые. Однако так будет всегда.

Пятое: если бы приказ не указывал на обязательность, то было бы достаточно, чтобы так поступили лишь некоторые сподвижники. И как же если мы видим, что Посланник Аллаха ﷺ не ограничился общим приказом прервать хадж в пользу умры. Иногда он приказывал это своей дочери Фатыме, да будет доволен ею Аллах, как это будет упомянуто в пункте № 48, а иногда приказывал это своим жёнам, как это передаётся в двух «Сахихах» от Ибн ‘Умара о том, что Пророк ﷺ приказал своим жёнам выйти из ихрама в год совершения Прощального хаджа, и Хафса спросила: «А что мешает тебе выйти из состояния ихрама?», на что Пророк ﷺ ответил: «***Я ведь склеил себе волосы...***». Когда же к нему прибыл Абу Муса из Йемена, совершая хадж, Пророк ﷺ спросил его: «***Какой из видов хаджа ты вознамерился совершить?***» Он ответил: «Тот же, что и Пророк ﷺ». (Пророк ﷺ) спросил: «***А ты***

пригнал с собой жертвенное животное?» Абу Муса ответил: «Нет». Тогда он сказал: «***Соверши таваф вокруг Дома, затем между холмами ас-Сафа и аль-Марва, после чего выйди из состояния ихрама...***».

Неужели столь сильное стремление Пророка ﷺ в донесении приказа о прерывании хаджа для каждого *мукалляфа* не указывает на обязательность? О Аллах, но ведь постановление об обязательности устанавливается тем, что меньше этого!

По причине ясности доводов, указывающих на обязательность прерывания хаджа в пользу умры, противоречащим этому не остаётся ничего иного, кроме подчинения тому, на что они указывают. Однако они всё равно противоречат относительно обязательности этого, и некоторые из них даже заявили, что это касается только сподвижников. Ты же уже узнал о несостоятельности этого мнения из того, что упомянуто выше.

Некоторые же заявили об отмене этого постановления, но они не смогли привести ни одного довода, достойного упоминания и опровержения его, кроме запрета ‘Умара, да будет доволен им Аллах, а также ‘Усмана и аз-Зубейра, как это упомянуто в двух «Сахихах» и других сборниках.

Ответ на это будет с нескольких сторон.

Во-первых, те, кто приводят это в довод на запрет *хаджа ат-таматту‘*, не говорят об этом, поскольку их мазхаб считает его дозволенным. Так ответ их мазхаба в этом вопросе является и нашим ответом.

Во-вторых, этот запрет отвергла группа сподвижников Пророка ﷺ, из которых ‘Али, ‘Имран ибн Хусайн, Ибн ‘Аббас и другие.

В-третьих, это мнение противоречит Корану, не говоря уже о Сунне. Всевышний сказал: «**Кто совершает малое паломничество и прерываемый хадж, должен принести в жертву то, что сможет**» (Сура «аль-Бакара», аят 196). На это же указал ‘Имран ибн Хусайн, да будет доволен им Аллах, сказав: «Мы совершили *хадж ат-таматту‘* вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и не было ниспо-

слано ничего из Корана (что отменяло бы его)». Также в другом *риваяте* передаётся: «…А в Книге Аллаха был ниспослан аят о *хадже ат-таматту‘*, и Посланник Аллаха ﷺ велел нам совершать его. А затем не было ниспослано аята, отменяющего аят о *хадже ат-таматту‘*, и Посланник Аллаха ﷺ не запрещал совершать его до самой своей смерти. (А потом) один человек высказал об этом то мнение, которое пожелал» (Муслим).

Также и ‘Умар, да будет доволен им Аллах, рассказал о дозволенности *хаджа ат-таматту‘* и о том, что его запретность или нежелательность — это лишь его мнение, основанное на причине, с которой он посчитался. Он сказал: «Я знаю, что Пророк ﷺ и его сподвижники совершали его (*хадж ат-таматту‘*), но я не одобряю, когда мужчины вступают в интимные отношения со своими жёнами в кустарниках арака, а затем отправляются в хадж, когда вода ещё капает с их голов» (Муслим и Ахмад).

Из того, что привлекает внимание исследователя — то, что о причине, по которой ‘Умар, да будет доволен им Аллах, посчитал нежелательным *хадж ат-таматту‘*, знали также и сподвижники, которые не торопились исполнить приказ Пророка ﷺ о прекращении хаджа в пользу умры. Они сказали: «Мы вышли для совершения хаджа с намерением совершить только хадж. Когда до (стояния на) Арафате осталось лишь четыре дня, нам было велено освободиться для наших жён (то есть выйти из ихрама и вступить с ними в близость). Поэтому, когда мы прибыли на Арафат, с наших половых органов капало семя…» (См. пункт № 40). Пророк ﷺ опроверг их сомнения, сказав: «***О люди! Клянусь Аллахом, разве вы не знаете меня?! Вам ведь ведомо, что я самый богобоязненный, правдивый и благочестивый из вас. Так делайте же то, что я вам приказываю, ибо если бы у меня не было с собой жертвенного животного, то я бы вышел из состояния ихрама так же, как и вы***» (См. пункт № 42).

Из этого нам становится ясно, что если бы ‘Умару, да будет доволен им Аллах, когда он порицал *хадж ат-таматту‘* сооб-

щили о подобных словах сподвижников и сообщили об ответе им от Пророка ﷺ, то он не порицал бы этого и запретил это людям.

В этом также довод на то, что даже великий сподвижник мог не знать о какой-то сунне Посланника Аллаха ﷺ или о каких-то его словах. По причине чего он сделал *иджтихад*, но вместе с тем он будет вознаграждён и не является грешным, ведь недостатков лишён только один Аллах, а затем Его Посланник ﷺ.

Кто-то может спросить: «То, что ты упомянул из доводов на обязательность *хаджа ат-таматту‘*, а также из доводов в опровержение противоречащих этому мнению, ясно и приемлемо. Но вызывает вопросы то, что некоторые упоминают о совершении всеми праведными халифами *хаджа аль-ифрад*. Как же объединить между этим их поступком и тем, что ты упомянул?

Ответ: прежде нам уже стало ясно, что *хадж ат-таматту‘* является обязательным только для тех, кто не ведёт с собой скот. Что касается того, кто ведёт скот, то для него это не является обязательным, и даже ему не дозволено совершать *хадж ат-таматту‘*. Однако ему следует совершать *хадж аль-кыран*, что для него предпочтительнее, или же *хадж аль-ифрад*. То, что передаётся от халифов о совершении *хаджа аль-ифрад* можно отнести к тому, что они вели с собой скот. В таком случае нет никакого противоречия, хвала Аллаху.

Итог таков, что каждый, кто желает совершить хадж, при вхождении в состояние ихрама должен произносить *тальбию* на умру, после чего выйти из ихрама, совершив ритуальный бег между ас-Сафа и аль-Марва и сбрив волосы. На восьмой день месяца зуль-хиджа ему следует войти в ихрам для совершения хаджа. Тот, кто произнёс *тальбию* на *хадж аль-кыран* или *хадж аль-ифрад*, должен прервать хадж в пользу умры, подчиняясь Пророку ﷺ. Аллах, Велик Он и Могуч, сказал: «**Кто повинуется Посланнику, тот повинуется Аллаху**» (Сура «ан-Ниса», аят 80). Тот, кто совершает *хадж аль-таматту‘,* должен совершить жертвоприношение в праздничный день или в дни ташрика. Это знаменует

окончание обрядов хаджа и является пусканием крови в знак благодарности, а не в знак искупления греха, как сказал Ибн аль-Каййим: «Подобно жертвоприношению того, кто остался на месте своего проживания, а заключительный обряд поклонения этого дня — жертвоприношение. Поэтому обряд, включающий пускание крови, подобен празднику, включающего жертвоприношение. Это одно из наилучших деяний. Передаётся некоторыми путями от Пророка ﷺ, что его спросили: «Какое из деяний является наилучшим?», он ответил: «***Громкое произнесение слов тальбии и пускание крови жертвенного животного***». Паломнику следует поесть мяса жертвенного животного, как это сделал Посланник Аллаха ﷺ, что будет разъяснено в пункте № 90. Также на это указывают слова Аллаха, Велик Он и Могуч, о том, что приносят в жертву в Мине: «**Ешьте от них и кормите неимущего страдальца!**» (Сура «аль-Хадж», аят 28).

Мы общались со многими паломниками и узнали, что они, зная, что *хадж ат-таматту‘* лучше *хаджа аль-ифрад*, всё равно совершали *хадж аль-ифрад*. А затем они совершали умру из ат-Тан‘има для того, чтобы не обязывать себя жертвоприношением!

В этом есть противоречие шариату Мудрого Аллаха и проявление хитрости против Его шариата, порочность чего не скрыта. Аллах по Своей мудрости узаконил совершение умры до хаджа, но они делают наоборот. И Он обязал совершающего *хадж аль-таматту‘* совершать жертвоприношение, но они избегают этого! Разве это из деяний богобоязненных? После этого они надеются на то, что Аллах примет их хадж и простит их грехи. Навряд ли, ведь «**Воистину, Аллах принимает только от богобоязненных**» (Сура «аль-Маида», аят 27), а не от скупых и хитрящих!

О паломник! Бойся своего Господа, следуй Сунне своего Пророка ﷺ в своих обрядах хаджа, и, может быть, ты избавишься от своих грехов и будешь чист как в тот день, когда тебя родила мать!

СОВЕТ ТРЕТИЙ

О мой брат! Остерегайся пропустить ночёвку в Мине в ночь Арафата, а также ночёвку в Муздалифе в ночь праздника Жертвоприношения. Поскольку это из пути твоего Пророка ﷺ. Особенно это касается ночёвки в Муздалифе до рассвета, поскольку это один из столпов хаджа по более правильному мнению учёных. Не обольщайся приукрашиванием тех, кого называют «гидами для паломников». У них нет иной заботы, кроме как получить деньги и поменьше работать, хотя за свою услугу они взимают оплату сполна. После этого им безразлично, совершил ли ты хадж полноценно или неполноценно, следовал ли ты за Сунной своего Пророка ﷺ или противоречил ей.

СОВЕТ ЧЕТВЁРТЫЙ

Также, о мой брат, остерегайся проходить перед кем-то из молящихся в Запретной или любой другой мечети, на что указывают слова Пророка, мир ему и благословение Аллаха: «***Если бы тот, кто проходит перед молящимся, знал какой грех он берёт на себя, то понял бы, что простоять на месте сорок (дней, месяцев или лет) было бы лучше для него, чем пройти перед ним!***» (аль-Бухари и Муслим). Подобно тому, как тебе не дозволено это, также тебе не дозволено молиться без *сутры* (преграды) перед собой. Тебе следует совершать молитву, стоя перед чем-либо, что мешало бы людям проходить перед тобой. А если кто-то попытается пройти между тобой и *сутрой*, тебе следует помешать ему, на что указывают некоторые хадисы и *асары*, из которых я упомяну часть:

1. «***Если кто-либо из вас установит перед собой что-нибудь наподобие задней части седла, то пусть молится и не обращает внимание на того, кто пройдёт за ней***» (Муслим).

2. «***Если кто-нибудь из вас станет молиться, отгородившись от людей сутрой, а кто-то захочет пройти перед ним в это время, пусть молящийся оттолкнёт его в грудь и воспрепятствует ему насколько сможет, и если тот откажется (подчиниться), пусть он сразится с ним, ибо это — шайтан!***» Оба этих хадиса являются достоверными. Они приводятся в обоих «Сахихах». (Более подробно смотри книгу шейха аль-Албани «Описание молитвы Пророка ﷺ).

3. Яхья ибн Кясир сообщил: «Я видел, как Анас ибн Малик, войдя в Запретную мечеть, установил перед собой нечто в качестве преграды и начал молиться, обратившись к этому лицом». Это предание привел Ибн Са'д через достоверную цепочку передатчиков (*иснад*).

4. Салих ибн Кайсан сообщил: «Я видел, как Ибн 'Умар молился у Каабы и не давал никому пройти перед собой»[1].

В первом хадисе указание на обязательность наличия *сутры* (преграды) и если молящийся поставит её, то ему не навредит, если кто-то пройдёт за ней.

Во втором хадисе указание на обязательность воспрепятствование тому, кто проходит перед молящимся, если он молится перед *сутрой*. Также в нём указание на запрет преднамеренного прохождения перед ним, и на то, что поступающий так, является шайтаном.

О если бы паломник знал, с каким уделом он вернётся, если он возвращается, заслуживая прозвище «шайтан»?

Эти два хадиса и их смысл является общим и не ограничивается определённой мечетью или определённым местом. Они

---

[1] Это предание привели Абу Зур'а Ар-Рази в «Тарих Димашк» (91/1), а также Ибн Асакир в «Тарих Димашк» (8/106/2) через достоверную цепочку передатчиков.

охватывают Запретную мечеть, и тем более Пророческую мечеть, поскольку Пророк ﷺ говорил это в своей мечети, и она подразумевается изначально, а другие мечети следуют за ней в этом положении. Два упомянутых сообщения — это явные указания на то, что Запретная мечеть также входит в эти хадисы. То, что рассказывают некоторые из «гидов для паломников» и других людей о том, что мечеть в Мекке и Пророческая мечеть являются исключением из запрета, этому нет основы в Сунне и не сообщалось от кого-либо из сподвижников, о Аллах, за исключением единственного хадиса о Мекканской мечети, *иснад* которого не достоверен и в нём нет указания на это заявление. Разъяснение этого придёт в разделе «Религиозные новшества, связанные с хаджем» (пункт № 124).

СОВЕТ ПЯТЫЙ

Обладатели знаний и достоинства должны пользоваться возможностью для встреч с паломниками в Запретной мечети и в других священных местах. Они должны обучать их тому, чем они обязаны из обрядов хаджа и его правил в соответствии с Кораном и Сунной. И это не должно отвлекать их от призыва к основе ислама, ради которой и были посланы посланники, ниспосланы Писания — а это единобожие. Поистине, большинство из тех, кого мы повстречали, даже тех, которые приписывают себя к знаниям, абсолютно невежественны относительно сущности единобожия и того, что противоречит ему из многобожия и идолопоклонства. Подобно тому, как они абсолютно небрежны относительно необходимости возвращения мусульман, несмотря на различия в их мазхабах и многочисленных партиях, к делам, основанным на Коране и Сунне, в вопросах вероубеждения и постановлений,

во взаимоотношениях и нравах, политике и экономике, и других жизненных аспектах. Какие голоса могут поднимать, и о каком исправлении можно заявлять, если оно не строится на этой крепкой основе и прямом пути, и после которого мусульмане не пожинают иных плодов, кроме унижения и слабости? Действительность — это наилучший свидетель того, просим помощи у Аллаха.

Призыв к тому, что было упомянуто, требует в большей или меньшей степени вести споры наилучшим образом, как сказал Аллах, Велик Он и Могуч: «**Призывай на путь Господа мудростью и добрым увещеванием и веди спор с ними наилучшим образом**» (Сура «ан-Нахль», аят 125). И пусть не отвратит тебя от этого возражение невежд словами Всевышнего: «**…Тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа**». (Сура «аль-Бакара», аят 196). Споры, запретные в хадже, подобны грехам, запретным в другое время — а это споры посредством лжи. Это не те споры, которые приказано вести в аяте, приказывающем призыв. Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал (7/196): «Споры бывают двух видов: первый является обязательным и истинным, а второй —лживый. Споры ради истины являются обязательными и в ихраме, и вне ихрама. Всевышний сказал: "**Призывай на путь Господа…**". Кто спорит, не стремясь к истине, не стремясь выявить истину и отвратить ложь, ведя споры посредством лжи и ради лжи преднамеренно, помня, что он в ихраме, тот делает недействительным свой ихрам и свой хадж, на что указывают слова Всевышнего: "**…Тот не должен вступать в половую близость, совершать грехи и вступать в споры во время хаджа**" (Сура аль-Бакара, аят 196)».

Всё это по причине того, что под спорами в аяте имелись в виду споры и препирательства, гневящие оппонента. К этому мнению склонились некоторые *саляфы*, и его поддержал Ибн Кудама в «аль-Мугъни» 3/296, и упомянул, что к нему склоняется большинство исламских учёных. Также есть относительно толкования этого слова другое мнение, что оно относится к спорам

во время хаджа и его обрядов. Это мнение выбрал Ибн Джарир, а затем Ибн Теймийя в «Маджму‘ ар-расаиль аль-кубра» (2/361). Таким образом аят в своей основе не относится к тому, о чём мы говорим сейчас, а Аллах знает лучше.

Вместе с тем, призывающему следует понимать, что если ему станет ясна бесполезность спора с оппонентом по причине его слепого следования за мнением, тогда продолжение этого спора может привести к недопустимому. В таком случае лучше оставить спор с ним, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Я гарантирую дом в окрестностях Рая тому, кто оставит спор, даже будучи правым***» (Абу Дауд и ат-Тирмизи).

Да поможет Аллах мусульманам в изучении Сунны Его Пророка, мир ему и благословение Аллаха, и в следовании ей!

НЕТ ГРЕХА В ТОМ, ЧТОБЫ…

Некоторые из паломников считают греховным совершение этих деяний в хадже, хотя они дозволены.

1. Полное омовение даже без (надобности как) поллюция и растирание головы в нём. В двух «Сахихах» и других сборниках передаётся от ‘Абдуллаха ибн Хунайна, что ‘Абдуллах ибн ‘Аббас и аль-Мисвар ибн Махрама разошлись во мнении по одному вопросу, находясь в аль-Абва. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас сказал, что находящийся в ихраме может мыть свою голову, а аль-Мисвар утверждал обратное. Аль-Мисвар сказал, что находящийся в ихраме не моет свою голову. (‘Абдуллах ибн Хунайн сказал): «И Ибн аль-‘Аббас послал меня к Абу Аюбу аль-Ансари, чтобы я спросил его об этом. Я нашёл его совершающим полное омовение между столбами колодца, прикрывшись своей одеждой. (Он сказал:) Я приветствовал его, а он спросил: “Кто это?” Я ответил: “Я, ‘Аб-

дуллах ибн Хунайн. ‘Абдуллах ибн аль-‘Аббас послал меня к тебе, чтобы спросить о том, как Посланник Аллаха ﷺ мыл голову, будучи в ихраме”.

Услышав мои слова, Абу Аюб взялся рукой за одежду и опустил её вниз настолько, что мне стала видна его голова. Затем он сказал человеку, лившему на него воду: “Лей”, и тот полил ему на голову. Затем он протёр голову руками, проводя ими назад и вперёд, а затем сказал: “Я видел, что так же поступал и Пророк ﷺ”». Также Муслим добавил: «Я больше никогда не буду спорить с тобой».

Аль-Байхаки передал с достоверным *иснадом* от Ибн ‘Аббаса: «Иногда ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, говорил мне: “Давай нырнём в воду и узнаем, кто из нас дольше продержится без воздуха”, когда мы оба были в ихраме».

Также ‘Абдуллах ибн ‘Умар передал: «Когда ‘Асым ибн ‘Умар и ‘Абдуррахман ибн Зейд были в море, они окунались, погружая голову друг друга в воду, а ‘Умар, смотря на них, не порицал их».

2. Разрешено чесать голову, даже если выпадет несколько волос, на что указывает вышеупомянутый хадис Абу Аюба. Также Малик передал (1/358/92) от Умм ‘Алькамы ибн Аби ‘Алькама, которая сказала: «Я слышала, как ‘Аишу, жену Пророка ﷺ спросили о человеке в ихраме: “(Дозволено ли) ему чесать своё тело?” ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, ответила: “Да, может чесаться и даже сильно. Если бы мои руки были связаны, и я могла почесаться только ногами, то я бы сделала это”». *Иснад* хороший ввиду подтверждающих его сообщений.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в «Аль-Маджму‘ аль-кубра» (2/368) сказал: «(Человек в ихраме) может почесать тело, если хочет этого. Также нет проблем если при совершении полного омовения выпадет несколько волос».

3. Кровопускание, даже если требуется сбрить волосы там, где производится кровопускание. На что указывает хадис Ибн Бухайны, да будет доволен им Аллах: «Когда Пророк ﷺ, находив-

шийся в ихраме, был в Ляхйи Джамаль (место по дороге в Мекку), ему отворили кровь, сделав разрез на темени» (аль-Бухари и Муслим).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своём труде «аль-Манасик» (2/338) сказал: «Если у него (когда он в ихраме) чешется тело, он может его почесать. Также он может делать кровопускание на голове и других частях тела. Если для этого потребуется сбрить какую-то часть волос, то это дозволено. На это указывает хадис из “Сахиха”. (Здесь Ибн Теймийя приводит текст хадиса). Поскольку кровопускание невозможно без сбривания части волос. Также нет проблем, если при совершении полного омовения выпадет несколько волос, даже при убеждённости в том, что это случилось при омовении».

Таково мнение ханбалитского мазхаба, как это упомянуто в «аль-Мугъни» (3/306), однако далее там сказано: «…Ему следует совершить искупление (*фидья*)».

Также об этом сказали Малик и другие учёные. Но этому противоречил Ибн Хазм, который сказал после этого хадиса (7/257): «…Он ﷺ не сообщил о необходимости выплаты штрафа или *фидьи*. Если бы это было обязательно, то он не обошёл бы вниманием этот вопрос. Поскольку тот, мир ему, у которого были густые волосы, запретил нам бритьё головы в ихраме».

4. Вдыхать приятные запахи и удалять ноготь, если он сломан. Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Находящийся в ихраме может входить в баню, удалять зуб, вдыхать приятные запахи и удалять сломанный ноготь». Также он сказал: «Удаляйте то, что приносит мучения, ведь, поистине, Аллах, Велик Он и Могуч, не желает причинять вам страдания» (аль-Байхакы). Также к этому склонился Ибн Хазм (7/246).

Имам Малик передал от Мухаммада ибн ‘Абдуллаха ибн Аби Марьяма, который, будучи в ихраме, спросил Са‘ида ибн аль-Мусаййиба о своём сломанном ногте. Са‘ид сказал ему: «Отрежь его!»

5. Разрешено укрываться от солнца в палатке, под солнечным зонтом, в машине. Что касается снятие крыши транспорта некоторыми группами мусульман, то это является усложнением и излишеством в религии, чего не дозволял Господь миров. Достоверно передаётся что Пророк ﷺ приказал установить для себя в Намире палатку, в которой он затем остановился, как это придёт в пунктах № 57–58.

Также от Умм аль-Хусейн, да будет доволен ею Аллах, передаётся: «Я совершала хадж вместе с Пророком ﷺ во время его Прощального хаджа и видела рядом с ним Усаму и Биляля, да будет доволен ими Аллах. Один из них держал за поводья его верблюдицу, а другой прикрывал его своей одеждой от жары, пока (Пророк ﷺ) не бросил камешки в большой столб (*джамрат аль-‘акаба*)» (Муслим и аль-Байхакы).

Что касается того, что передал аль-Байхакы от Нафи‘а, то он сказал: «Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, заметил, что один мужчина, будучи в ихраме, сидел на верблюде и скрывался от солнца. (Ибн ‘Умар) сказал ему: “Пожертвуй собой во имя Того, ради Которого ты вошёл в ихрам”». А в другом *риваяте* по другой цепочке передаётся, что Ибн ‘Умар увидел ‘Абдуллаха ибн Раби‘а, который установил посередине своего седла шест, натянул на него одежду и укрывался от солнца, будучи в ихраме. Встретив его, Ибн ‘Умар запретил ему это».

Я (аль-Албани) говорю: «Возможно, что до Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, не дошёл вышеупомянутый хадис от Умм аль-Хусайн, поскольку то, что он запретил, является действием самого Посланника Аллаха ﷺ. Поэтому аль-Байхакы сказал: “Это (сообщение) является *маукуф* (то есть передаваемое о высказывании и поступке сподвижника), а хадис от Умм аль-Хусайн (который свидетельствует о действиях самого Посланника Аллаха ﷺ) достоверен”. То есть (этот хадис) более достоин того, чтобы принять его. А сам аль-Байхакы назвал главу (в которой он приводит это сообщение): “Глава о том, что находящийся в ихраме может

укрываться в тени, посредством того, что пожелает, и оно не касается его головы”».

6. Паломнику разрешается перевязать изар специальным поясом или обычным ремнём, либо завязать его в узел при необходимости. Также ему дозволено носить перстень, наручные часы и очки по причине отсутствия хадисов, запрещающих это, а также ввиду некоторых сообщений, указывающих на дозволенность этого. Так, передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что её спросили о ношении пояса в ихраме. Она ответила: «Что в этом плохого? Пусть он надежно хранит свои деньги». *Иснад* достоверен. Также передаётся от ‘Ата, что он сказал: «Он (то есть человек в ихраме) может носить перстень и использовать пояс». Передал аль-Бухари как *му‘алляк*.

Я (аль-Албани) говорю: «Очевидно, что часы и очки подобны кольцу и поясу, ввиду отсутствия того, что запрещало бы это. “**А Господь твой не забывчив**” (Сура “Марьям”, аят 64)».

Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения, возвеличивайте же Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь, быть может, вы будете благодарны!

15 шавваль 1384 года по хиджре
(17 февраля 1965 г.)
Дамаск
Мухаммад Насыруддин аль-Албани



НАЧАЛО ХАДИСА ДЖАБИРА

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

Джа‘фар ибн Мухаммад передал, что его отец сказал:

— Мы пришли к Джабиру ибн ‘Абдуллаху, да будет доволен Аллах ими обоими, который стал спрашивать людей, кто к нему пришёл, пока не дошёл до меня.

Из этих слов извлекается то, что для человека является желательным знакомиться с теми, кто пришёл к нему в гости, знать их имена, положение, чтобы вести себя с ними соответствующим образом, как на это указывают слова праведных предшественников: «Нам было приказано отдавать должное людям в соответствии с их положением».

[В ответ на его вопрос] я сказал: «Я — Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусейн». Тогда он протянул руки к моей голове

Джабир был слепым.

и расстегнул [сначала] верхнюю пуговицу, потом — нижнюю, потом прикоснулся ладонью к моей груди, а я тогда был ещё несовершеннолетним юношей,

В этом содержится указание на то, что ребёнок может быть носителем хадиса, но передавать его он должен только после того, как станет совершеннолетним.

и сказал: «Добро пожаловать,

Слово «*мархабан*» — «добро пожаловать» — является Сунной, и если человек говорит это, следуя Пророку ﷺ, то получает за это вознаграждение.

о сын моего брата,

В этом указание на то, что можно называть постороннего человека племянником, сыном, отцом, дядей, так как это было арабским обычаем, который практиковали сподвижники.

спрашивай, о чём хочешь»,

Здесь указание на то, что требующему знание дозволено говорить: «Спрашивайте меня».

— и я стал задавать свои вопросы [Джабиру], который в те дни уже был слепым. Когда настало время молитвы, он встал, кутаясь в своё одеяло, но каждый раз, как он набрасывал его на плечи, концы [одеяла] снова опускались на прежнее место, поскольку оно было мало,

Причиной тому было то, что в Сунне пришёл запрет молиться с открытыми плечами.

накидка же [Джабира] [висела] сбоку от него на деревянной вешалке [для одежды]. Он совершил с нами молитву

Джабир хотел показать присутствующим на практике, какой минимум должен быть в сокрытии *аурата* в молитве. Также в ха-

дисе содержится указание на то, что можно молиться за слепым. Также указание на то, что учёный и требующий знания обучает не только словами, но и делами.

[а потом] я попросил: «Расскажи мне о хадже Посланника Аллаха ﷺ».

Указание на стремление *саляфов* к познанию Сунны Пророка ﷺ, а также на то, как должен быть поставлен вопрос, то есть ученик должен попросить научить его на основе довода, а не пустых заявлений.

[Мухаммад ибн ‘Али ибн Хусайн передал, что после этого Джабир загнул] пальцы на руке, показав число девять, и сказал: 1 — «Поистине, Посланник Аллаха ﷺ находился [в Медине] девять лет, в течение которых он ни разу не совершил хадж.

Учёные единодушны в том, что Пророк ﷺ после переселения в Медину совершил всего лишь один хадж, так называемое «прощальное паломничество», которое состоялось в десятом году после хиджры. Расхождение учёных вызвал другой вопрос: когда был предписан хадж? Среди учёных существовало несколько мнений на этот счёт, среди которых наиболее близко к истине то, что хадж был вменён в обязанность в девятом или десятом году после хиджры.

2 — Затем на десятый год людям было объявлено, что Посланник Аллаха ﷺ намеревается совершить хадж [в этом году].
3 — И тогда в Медину прибыло множество людей,

Около 120 тысяч.

(В другой версии хадиса сообщается: “Дома не остался ни один человек, который мог передвигаться, будь то на верховом животном или пешком”).

В этом указание на то, что основой в приказе является то, что его следует выполнять сразу же.

Также указание на то, что если люди узнают о том, что какой-то учёный или требующий знания из числа приверженцев Сунны и знатоков хадисов, едет в хадж, то они должны стараться присоединяться к нему, и отправиться в хадж вместе с ним, чтобы они обучались у него Сунне Пророка ﷺ как в вопросах хаджа, так и в других вопросах.

[Люди торопились, чтобы успеть выйти вместе с ним, так как] все они желали сопровождать Посланника Аллаха ﷺ и повторять совершаемые им обряды».

В этих словах указание на стремление праведных предшественников к изучению Сунны и её воплощению в жизнь.

4 — [Джабир сказал: «Я слышал, как он...», — в другой версии хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью и сказал: “*Место вхождения в ихрам для жителей Медины — Зуль-Хулейфа,*

Зуль-Хулейфа — местечко, расположенное на расстоянии девяти км от Медины. Хулейфа — это название дерева.

для прибывающих другим путём из аш-Шама — аль-Джухфа,

Аль-Джухфа — местечко, расположенное на расстоянии около трёх переходов (*марахиль* — день пути) от Мекки. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в разделе «Манасик аль-хадж» (2/356) в своём труде «Мажму‘а ар-расаиль аль-кубра» сказал: «Это старинное поселение под названием Мухай‘а, которое в настоящее время разрушено. В этой связи, паломники входят в состояние ихрама до него, в месте, которое называется Раби‘а. Оно является *микатом* (местом вхождения в состояние ихрама. — *Прим. ред.*) для паломников, прибывающих с западного направления, например, для жителей аш-Шама (Сирия, Иордания, Палестина, Ливан) и Египта».

для жителей Ирака — Зат Ирк,

Зат Ирк — место в Аравийской пустыне, являющееся разделительным пунктом между районами Неджд и Тихама. Расстояние от этого пункта до Мекки составляет сорок две мили, о чём сообщается в «аль-Фатх».

для жителей Неджда — Карн,

Его также называют «Карн ас-Саалиб».

а для жителей Йемена — Яламлам"»].

Яламлам — местечко, расположенное от Мекки на расстоянии примерно 50 км.

Примечание (1): люди в отношении *миката* делятся на три вида:

1) Те, кто находятся в хараме */макки/* и заходят в ихрам на границах харама для умры, как на это указывает хадис ‘Аиши, в котором Пророк ﷺ приказал ‘Абдуррахману ибн Аби Бакру: «***Выйди со своей сестрой за территорию харама, и пусть она войдёт за его границами в состояние ихрама***».

2) Те, кто находятся вне харама, но внутри миката — они входят в ихрам в своих домах.

3) Те, кто находятся за микатом */афакиюн/*, они обязаны зайти в ихрам на *микате*, который они пересекают, даже если они не являются жителями районов упомянутых в хадисе. Как на это указывают слова Пророка ﷺ, переданные ‘Абдуллах ибн ‘Аббасом: «Посланник Аллаха ﷺ установил *микат* для жителей Медины — Зуль-Хулейфа, для жителей Шама — аль-Джухфа, для жителей Неджда — Карн аль-Маназил, для жителей Йемена — Ялямлям. Эти *микаты* для жителей этих мест, и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру. А тот, кто находится за ними (*микатами*), то пусть входит в состояние ихрама оттуда, откуда начинает свои обряды, а жители Мекки из Мекки». То есть если житель Йемена находясь в Медине,

решил совершить умру или хадж, он не обязан ехать в Ялямлям, ему можно войти в состояние ихрама в Зуль-Хулейфе.

Примечание (2): если кто-то задаст вопрос, почему эти *микаты* так отличаются в своём расстоянии от Мекки? Учёные говорят, что не следует задавать подобные вопросы, так как разница в расстоянии *микатов* от Мекки подобна количеству *рак'атов* в разных молитвах. Подобное явление называется «*амр та'аббуди*» (то есть пришёл приказ, его следует выполнять).

Примечание (3): слова Пророка ﷺ, в которых он говорит о *микатах* стран, которые ещё на тот момент не были мусульманскими — чудо из чудес Пророка ﷺ и указание на то, что эти страны будут принадлежать мусульманам.

Примечание (4): в словах: «Эти *микаты* для жителей этих мест, и для тех, кто проходит через них из других мест, если они желают совершить хадж или умру», указание на то, что если человек проезжает эти *микаты*, не желая совершить хадж или умру, то он не обязан входить в состояние ихрама. Однако это обуславливается тем, чтобы он до этого совершил обязательный хадж и умру.

5 — [Джабир сказал: «Посланник Аллаха ﷺ отправился в путь], [когда до окончания месяца зуль-ка'да оставалось пять или четыре дня].

Это произошло после того, как Пророк ﷺ расчесал свои волосы, умастился благовониями и облачился в одеяния ихрама — «*изар*» (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса. — *Прим. ред.*) и «*рида*» (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи. — *Прим. ред.*). То же самое сделали и его сподвижники. В отношении одеяния ихрама — *изара* и *риды* — Посланник Аллаха ﷺ не запретил ничего, за исключением того, что было окрашено шафраном. Об этом сказал Ибн 'Аббас, о чём сообщил аль-Бухари. Под словами «окрашено шафраном» подразумевается окрашивание в жёлтый цвет, наподобие шафрана.

Данный хадис Ибн ‘Аббаса свидетельствует о допустимости облачения в одеяния ихрама до прибытия в *микат* в отличие от многих людей, которые считают наоборот.

По-другому дело обстоит с намерением войти в состояние ихрама, которое по нашему мнению, совершается только в *микате* либо чуть ранее, если паломник летит в самолете и боится, что он пересечёт *микат* до того, как вознамерится войти в состояние ихрама.

Также следует знать, что согласно шариату недопустимо произносить намерение (например, «О Аллах, я намереваюсь…» и т. п. — *Прим. ред.*) ни перед вхождением в ихрам, ни перед омовением, ни перед молитвой, ни перед постом и ни перед любым другим видом поклонения, поскольку намерение утверждается только в сердце. Что же касается произнесения намерения, то это является религиозным нововведением, а «***всякое религиозное нововведение (бид‘а) представляет собой заблуждение, а каждое заблуждение найдёт своё завершение в Огне***». То, что действительно достоверно передано от Пророка ﷺ перед вхождением в состояние ихрама, так это слова: «***Ляббайка Аллахумма ‘умратан ва хаджан***» («Вот я перед Тобой, о Аллах, совершая умру и хадж»). Он ﷺ остановился на этих словах, не добавив больше к ним ничего, что подтвердил шейхуль-ислам Ибн Теймийя в своей статье «ан-Нийя» (стр. 244—245 из «Мажму‘а ар-расаиль аль-кубра», часть 1).

6 — [и погнал с собой жертвенных животных]

То есть из Зуль-Хулейфы, о чём передается в хадисе от Ибн ‘Умара, который приводится в обоих «Сахихах».

7 — Мы отправились в путь вместе с ним [вместе с женщинами и детьми].

В этом указание на дозволенность брать с собой в хадж женщин и детей.

8 — и достигли Зуль-Хулейфы.

Микаты бывают 2 видов: *микат*, связанный со временем, и *микат*, связанный с местом. Что касается миката времени, то это три месяца (шавваль, зуль-ка‘да, зуль-хиджа). И поэтому если человек хочет совершить *хадж таматту‘*, то ему следует совершить умру в один из месяцев хаджа. А если же он совершил умру в другое время и затем остался в Мекке до хаджа, то для него лучше совершить *хадж ифрад*. И это мнение Ибн Теймиййи и всех 4 имамов. Что касается миката места, то их пять:

1) Зуль-Хулейфа;
2) Аль-Джухфа;
3) Зат Ирк;
4) Карн;
5) Яламлам.

В это время Асма бинт Умайс родила Мухаммада ибн Аби Бакра.

Асма знала, что она родит, и, несмотря на это, всё равно вышла, и это указывает на то, что хадж является обязательным сразу же, как появится на то возможность.

9 — Она отправила человека к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы узнать, что ей делать.

10 — [Тогда] он ﷺ сказал: *"Соверши полное омовение, затем широким куском материи, наполненной хлопком перевяжи место кровотечения, после чего облачись в ихрам"*.

В этом указание на то, что не дозволено женщине во время месячных или послеродового кровотечениия пересекать микат, не входя в состояние ихрама. Также указание на то, что ей следует сделать полное омовение (*гусль*). *Гусль* так же узаконен и для других людей, как на это указывает достоверный хадис от Ибн ‘Умара: «Поистине, из Сунны совершение *гусля*, если человек хочет войти в ихрам или войти в Мекку» аль-Байхаки, Хаким и др.

11 — Затем Посланник Аллаха ﷺ помолился в мечети [, сохраняя полное молчание].

То есть совершил молитву *зухр*. Посланник Аллаха ﷺ вышел из Медины после *'асра*. Прибыв в Зуль-Хулейфу, он совершил *магъриб, 'иша, фаджр* и *зухр*, ожидая людей. На это указывают все хадисы в совокупности. И в этом содержится указание на то, что если человек прибыл в *микат* во время одного из пяти молитв, то следует зайти в ихрам после совершения обязательной молитвы. Что касается молитвы для ихрама, то это новшество.

Что касается слов «[сохраняя полное молчание]», то в них указание на то, что Пророк ﷺ не произнёс *тальбию* сразу после молитвы. Он её произнёс только после того, как сел на свою верблюдицу, о чём сообщается в следующем пункте.

ВХОЖДЕНИЕ В СОСТОЯНИЕ ИХРАМА

До того, как Пророк ﷺ вступил в состояние ихрама, ‘Аиша умастила его наилучшими благовониями. Она, да будет доволен ею Аллах, сказала: «У меня до сих пор стоит перед глазами блеск благовоний на проборе Пророка ﷺ, надевшего ихрам». Этот хадис приведён в «Сахихе» аль-Бухари. Что касается одежды ихрама, то шейхуль-ислам в «Манасик аль-хадж» сказал: «В соответствии с Сунной в ихрам входят в одеянии, именуемом *изар* (кусок материи, которую паломник оборачивает вокруг пояса) и *рида* (кусок материи, которую паломник набрасывает на плечи). Они могут быть как сшитыми, так и несшитыми согласно единодушному мнению имамов». Многие люди ошибаются в данном вопросе, считая, что находящемуся в ихраме запрещено всё сшитое */махыт/*, то есть любое одеяние, прошитое ниткой, всё равно, покрывает оно какой-либо орган человеческого тела или нет. Тем самым, мнение о том, что абсолютно всё сшитое запрещено, является неверным. (В Сунне нет указания на слово сшитое «*махыт*» и говорят, что первый кто использовал этот термин Ибрахим ан-Наха‘и, один из факихов из числа табиинов). На самом деле для находящегося

в ихраме запрещено то, что скроено по форме человеческого тела, например, рубашка, футболка, плащ, жилетка, брюки и всё иное, что сшито по форме какого-либо органа человека. Именно такого типа одежду нельзя носить находящемуся в ихраме, даже если она выткана. А что касается того, чтобы пришить что-либо к *риде*, если она коротка или узка, либо зашить её, если она порвалась, то это разрешено. Пророк ﷺ сказал: «***Находящемуся в состоянии ихрама не следует носить рубашку, чалму, плащ, шаровары, любую одежду, которая окрашена желтым деревом (варс) либо шафраном, и кожаные носки, если только он не сможет найти сандалии, ибо тогда кожаные носки носить можно***». Ибн Теймийя в «Манасик аль-хадж» пишет: «Паломнику нет необходимости обрезать кожаные носки, чтобы они были ниже лодыжек, поскольку Пророк ﷺ сначала приказал обрезать их, а уже после этого, находясь на Арафате, он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии. Таково наиболее правильное из двух мнений учёных». Это что касается мужчин.

Примечание: в словах «он разрешил носить шаровары тем, кто не нашёл *изар*, и кожаные носки тем, кто не нашёл сандалии» указание на то, что тот, кто по забывчивости сдал свой ихрам в багаж ни в коем случае не должен пролетать над *микатом* не войдя в состояние ихрама. Он превращает свою рубаху в *рида*, а штаны заменят ему *изар*. Потому что он попадает в число тех, «кто не нашёл *изара*».

Что касается женщины, то её ихрам заключается в двух вещах: не одевать никаб и перчатки, как на это указывает Сунна. «***Женщине, находящейся в состоянии ихрама, не следует надевать никаб и носить перчатки***». При этом, женщине, находящейся в состоянии ихрама, разрешено прикрывать своё лицо чем-либо наподобие покрывала */химар/* или женского одеяния в виде покрывала */джильбаб/*, которое с головы опускается на лицо, даже,

согласно наиболее правильному мнению учёных, если оно касается лица, однако при условии, что она не завязывает его на себе.

Как только человек заходит в состояние ихрама, для него становится запретным брить голову. Но если человеку придётся по какой-то причине побрить голову, то он обязан принести жертвоприношение или накормить шесть бедняков, каждому по половине *са‘* продуктов, или соблюдать пост в течении трёх дней, так как на это указывают тексты Корана и Сунны.

«**А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву**» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка‘б ибн Уджры.

Многие учёные, делая сравнение по аналогии с бритьём волос, говорят что каждый, кто оставил что-то из обрядов хаджа, обязан жертвоприношением.

Или же говорят так: то, что запрещено в ихраме и связано с искуплением, бывает четырёх видов:

1) То, в чём нет искупления, как *никах*.

2) То, в чём жесткое искупление (в виде верблюда), это совокупление с супругой до первого выхода из ихрама.

3) То, в чём искупление в виде воздаяния (за охоту в состоянии ихрама).

4) То, в чём искупление за бритьё волос. Они относят к этому, если человек совершит что-то из того, что запрещено в состоянии ихрама, (то есть стричь ногти, покрывать голову, пользоваться благовониями и одевать раскроенную одежду).

Также многие учёные говорят, что если человек оставит или забудет выполнить какой-то обязательный обряд, он обязан принести жертву. В довод они приводят слова ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах: «Тот, кто забудет что-то из обрядов или оставит пусть прольёт кровь».

Однако, как говорят другие учёные, это не совсем правильное мнение, так как на это нет довода в Коране и Сунне. И мало этого,

доводы из Сунны указывают на обратное. Как допустим история с ‘Аббасом, который оставил ночёвку в Муздалифе, Пророк ﷺ не обязал его жертвоприношением. Или история, упомянутая в «Сахих аль-Бухари», о том арабе, который одел одежду, обмазанную благовониями. В ней Пророк ﷺ сказал ему, чтобы он снял эту одежду и делал в своей умре то, что он делает в хадже, и не обязал его принести жертвоприношение за совершённое упущение.

Поэтому придание Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах, не имеет положения хадиса Пророка */марфу‘/* ﷺ, как об этом заявили некоторые учёные и считается его *иджтихадом*. И если бы не существовало доводов, противоречащих *иджтихаду* Ибн ‘Аббаса, то может быть его слова имели бы силу слов Пророка ﷺ. Так как мнение сподвижника является доводом при условии, что оно не противоречит шариатскому тексту или словам другого сподвижника.

И поэтому пока эти учёные говорят: «Пока не будет довода, нельзя обязывать человека кровью или другим искуплением, потому что шариатское правило гласит:

«Обязывать кого-то чем-то без доводов, подобно запрету чего-то без довода».

Доводы пришли только на следующие положения:

1) Жертвоприношение того, кто совершает хадж кыран или таматту‘, как мы это увидим из истории Джабира. И это называется «*дам шукран*» и из этого мяса можно есть.

2) Жертвоприноешение в том случае, если человека что-то задержало, и он не смог закончить свои обряды хаджа */ихсар/* и не обуславливал этого заранее, то он не может выйти из ихрама, пока не принесёт жертву. Этот и следующие два вида жертвоприношения называются «*дам джубран*» и мясо этих жертвенных животных раздается беднякам и тот, кто режет не ест из этого мяса.

«Если вы будете задержаны, то принесите в жертву то, что сможете» (сура «аль-Бакара», аят 196).

3) Жертвоприношение в случае, если по нужде пришлось остричь волосы, находясь в состоянии ихрама.

«А если кто из вас болен или из-за головы своей испытывает страдания, то он должен в качестве искупления поститься или раздать милостыню, или принести жертву» (сура «аль-Бакара», аят 196) и хадис Ка'б ибн Уджры.

И в аяте видно, что искупление не ограничивается жертвоприношением.

4) Жертвоприношение как воздаяние за охоту. То есть животным из числа жертвенных животных (верблюд, корова или баран) похожим на то, что подстрелил человек в ихраме (за страуса — верблюд, за кулана — корова, за газель — козла и т. п.)

«О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме. Если кто-нибудь из вас убьёт её преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил. Выносят решение о ней (о жертвенной скотине) двое справедливых мужей из вас, и эта жертва должна достичь Каабы. Или же для искупления этого следует накормить бедняков или соблюсти равноценный пост, дабы он вкусил пагубность своего поступка. Аллах простил то, что было прежде, но если кто-нибудь вернётся к этому, то Аллах отомстит ему. Аллах — Могущественный, Способный на возмездие» (сура «аль-Маида», аят 95).

5) Жертвоприношение в виде верблюда для того, кто совокупился с супругой в состоянии ихрама. Доводом тому являются *фатвы* сподвижников.

Примечание:

Условия действительности жертвоприношения следующие:

— За одного человека один баран или козёл, или 1/7 часть верблюда или коровы.

— Чтобы эта скотина была жертвенной */бахимат аль-ан'ам/*, то есть верблюд, корова, баран или козел.

— Чтобы скотина была соответствующего возраста. Верблюд пять лет и старше. Корова два года и старше. Козёл год и старше. Баран полгода и старше, однако, опять же необходимо отметить, что это является исключением и только при необходимости, на что указывает предыдущий хадис: «***Если же это станет для вас затруднительным, то можете принести в жертву овец в возрасте от шести месяцев***» (Муслим).

— Чтобы скотина не была с недостатками. Как на это указывает хадис: «***Не дозволено приносить в качестве жертвоприношения четыре типа животных:***

• одноглазое животное, изъян которого очевиден (слепое тем более);

• больное животное, болезнь которого очевидна;

• хромое животное, хромота которого очевидна (без одной из конечностей тем более);

• истощённое животное, слабость которого очевидна».

А что касается кастрированного животного, то нет проблем приносить его в жертву, поскольку передаётся множество хадисов, указывающих на то, что два барана, которых принёс в жертву Посланник Аллаха ﷺ, были кастрированными. Абу Рафи‘ рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ принёс в качестве жертвоприношения двух чёрно-белых кастрированных баранов»[1].

— Чтобы жертва была принесена в узаконенное для этого время, то есть в дни жертвоприношения.

— Чтобы жертва была принесена в соответствующем месте, то есть только на территории *харама*.

Также паломнику запрещено: трогать волосы на теле и ногти, одевать головной убор (нет проблем в зонте), одежду раскроенную по частям тела, благовония (то есть душиться ими, что касается нюхания, то есть при выборе во время покупки и т. п. то никаких проблем в этом нет. Что касается того, кто их нюхает

---

[1] Ахмад 6/8. Хадис достоверный. См. «Ирва аль-галиль» 1147.

для наслаждения, то лучше этого избегать), охота (кроме мышки, скорпиона, вороны, сороки, бешеной собаки), сватовство, никах, половой акт и то, что этому предшествует, закрывать лицо (разногласие).

12 — Затем он сел на аль-Касву. Аль-Касва — так звали верблюдицу Посланника Аллаха ﷺ. Когда его верблюдица достигла местечка аль-Байда [он ﷺ и его сподвижники вошли в состояние ихрама и произнесли тальбию с намерением совершить только хадж.

В другой версии хадиса сообщается: "Он ﷺ и его сподвижники вошли в состояние ихрама и произнесли тальбию с намерением совершить только хадж"]».

Этот хадис свидетельствует о том, что Посланник Аллаха ﷺ вошёл в состояние ихрама с намерением совершить только хадж. Однако в достоверном хадисе, который передал Анас и другие (сподвижники), приведённый в обоих «Сахихах» и в остальных сборниках, сообщается, что Пророк ﷺ вошёл в состояние ихрама с намерением совершить как хадж, так и умру (то есть *хадж аль-кыран*). Это достоверно установленный факт, как указал Ибн аль-Кайийим в «Заад аль-Ма‘ад», исследовав около двадцати хадисов, переданных стольким же числом сподвижников. Он справедливо утверждал, что Пророк ﷺ совместил хадж и умру. Желающие ознакомиться с этим более подробно могут обратиться к данному труду. Тем не менее, Ибн аль-Кайийим упустил из вида слова ‘Аиши: «О Посланник Аллаха! Вы уезжаете, совершив и хадж, и умру, а я — совершив один только хадж?» Этот хадис, который является свидетельством по данному вопросу, привели аль-Бухари и Ахмад от самого Джабира. Смотри пункт № 111. Следовательно Джабир, да будет доволен им Аллах, был хорошо осведомлен о совмещении Посланником Аллаха ﷺ хаджа и умры. Исходя из этого возникает следующий вопрос: почему от этого же сподвижника

передаётся, что Пророк ﷺ вошёл в состояние ихрама только для совершения хаджа?

Ответить на этот вопрос можно с двух сторон:

Первое: возможно, что первоначально, при вхождении в состояние ихрама Пророк ﷺ намеревался совершить только хадж. Это продолжалось до тех пор, пока он не остановился в вади аль-Акик, где ему было велено совместить хадж и умру (то есть совершить *хадж аль-кыран — Прим. ред.*), о чём передал ‘Умар, да будет доволен им Аллах: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ в вади аль-Акик сказал: “***Этой ночью ко мне явился посланец от Господа моего и сказал: “Соверши молитву в этом благословенном вади и скажи: “Умратан фи хаджатан”*** (“Совершаю умру в хадже”), в другой версии этого хадиса передаётся: ***“Умратан ва хаджатан”*** (“Совершаю умру и хадж”)». Этот хадис привели аль-Бухари и другие (мухаддисы).

Второе: Джабир, да будет доволен им Аллах, мог не слышать слов Пророка ﷺ о совмещении хаджа и умры, поэтому он сообщил только то, что услышал сам.

Последний вариант, на мой взгляд, далёк от истины, потому что Джабир, да будет доволен им Аллах, не является единственным человеком, который передал о совершении Пророком ﷺ только хаджа */хадж аль-ифрад/*. То же самое, помимо Джабира, передала целая группа сподвижников, к примеру, ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах. Сообщения об этом приводятся в обоих «Сахихах» и в других сборниках хадисов. Так, в хадисе от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, который передали Муслим, Малик и Ибн Са‘д, приводятся такие же слова, которые произнёс Джабир: «Он ﷺ вошёл в состояние ихрама и произнёс *тальбию* с намерением совершить *хадж аль-ифрад*».

Тогда, исходя из всего вышеизложенного, сложно говорить о том, что сподвижники не знали об этом факте. Поэтому часть учёных, таких как Ибн аль-Мунзир, Ибн Хазм и кадий ‘Ияд сделали выбор в пользу первого варианта, считая его наиболее убе-

дительным. К этому мнению также склонялся Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари». Желающие узнать об этом подробнее могут обратиться к этому труду.

Что же касается нарекания Ибн аль-Каййима относительно вышеупомянутой версии хадиса Джабира, заключающегося в том, что ад-Даурди оказался единственным передатчиком от него в своем звене *иснада*, то его опровергает наличие в *иснаде* другого, параллельного передатчика, которого звали ‘Абдуль‘азиз ибн Аби Хазим[1].

Примечание: частью вхождения в состояние ихрама */аль-ихляль/* является произнесение *тальбии* громким голосом. В «ан-Нихайа» сказано: «Паломник, облачённый в ихрам, входит в состояние ихрама, когда он произносит *тальбию* громким голосом».

Также паломник, обращаясь лицом к *кибле*, и произнося *тальбию* для совершения умры либо хаджа и умры, говорит:

اللَّهُمَّ هَذِهِ حِجَّةً لا رِيَاءَ فِيهَا وَلا سُمْعَةَ

Аллахумма хазихи хиджжа, ля рийа-ъа фиха ва ля сум‘а

«О Аллах, этот хадж, нет (в нём) показухи и стремления к славе».

Следует различать между тремя вещами: намерение (оно присутствует со времени выхода из дома), одежда ихрама (её можно одеть до *миката*), состояние ихрам.

Примечание редактора: здесь я обращаю внимание уважаемого читателя на очень важный момент. Как следует из смысла вышеприведенного и других хадисов, необходимо различать два вида тальбии:

(1) при вхождении в состояние ихрама */аль-ихляль/*, которая произносится паломником в микате либо, если он боится

[1] См. «Ат-Табакат» (2/1/170) Ибн Са‘да.

пропустить *микат*, незадолго до него (так, совершающим *хадж ат-таматту‘* следует сказать:

اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ عُمْرَةً

Аллахумма, ляббайка ‘умратан!

«О Аллах, вот я перед тобой, совершая умру!», а потом, когда 8 числа месяца зуль-хиджа он снова будет входить в ихрам, ему следует сказать:

اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ حَجًّا

Аллахумма, ляббайка хаджжан!

«О Аллах, вот я перед тобой, совершая хадж!»;

(2) собственно тальбия, которую произносит уже вошедший в состояние ихрама паломник: «***Ляббейк Аллаахумма ляббейка! Ляббейка ляя шариика ляка ляббейка! Инналь-хамда ван-ни‘мата ляка валь-мульк, ляя шариика ляка***» («Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища». — ***Окончание примечания редактора.***

Если паломник опасается, что какая-либо причина может помешать ему совершить хадж до конца, будь то болезнь или страх, то при произнесении *тальбии* он может обусловить свой хадж перед Всевышним Господом, сказав то, чему научил Посланник ﷺ:



Аллахумма махалли хайсу хабастани

«О Аллах, моё место вхождения в ихрам там, где Ты меня задержал». Поэтому, если паломник поступит так, и его что-то задержит, либо он заболеет, то ему разрешено выйти из состояния ихрама при совершении хаджа или умры. И ему не надо будет приносить в жертву животное в качестве искупления и снова повторять хадж, если только это не был его первый хадж, являющийся обязательным, который в таком случае следует совершить заново.

Также в хадисе содержится указание на то, что начинать произносить *тальбию* следует, как только человек сядет на транспорт. А заканчивать он должен, если он *муфрид* или *карин*, после того, как кинет камни, а тот, кто делает *хадж таматту‘*, то останавливается, как только он увидит дома Мекки, как на это указывают достоверные хадисы.

13 — [Джабир сказал:] «Я увидел, что [повсюду] — спереди и сзади, справа и слева — его окружали пешие и всадники,

Относительно данного вопроса существует высказывание ан-Навави, текст которого мы приводим с сокращением: «Здесь указывается на допустимость совершения хаджа как на верховом животном, так и пешком, по поводу чего учёные единодушны. Разногласия возникли относительно того, какой из этих двух способов лучше. Большинство учёных посчитало, что совершать хадж лучше всего на верховом животном, следуя примеру Пророка ﷺ. Кроме того, так легче совершать обряды хаджа и тратится больше средств. Дауд сказал, что утверждения будто “пешие больше заслуживают вознаграждения из-за трудностей, которые они преодолевают, неверно, потому что в этом нет трудностей”».

Исходя из этого, следует знать, что паломнику не только допустимо, но и желательно пользоваться воздушным транспортом, в отличие от тех, кто говорит обратное. Что же касается хадиса: «***Поистине, паломник передвигающийся на верховом животном, за каждый шаг своего животного получит семьдесят наград, а пеший за каждый свой шаг получит семьсот наград***», —

то он является слабым и не может служить доводом. Этот хадис также передается в следующей формулировке: «***Пешему полагается награда, равная семидесяти паломничествам, а всаднику — награда, равная тридцати***». Данная версия является ещё более слабой, чем первый хадис[1]. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах, в «Манасик аль-хадж» ясно сказал о том, что мудрость, заключённая в данном вопросе, зависит от потребностей самих людей: «для одних лучше совершать хадж на верховом животном, а для других — пешком». Я (то есть шейх аль-Албани — *Прим. переводчика*) говорю: возможно, это мнение является наиболее близким к истине.

которых было невозможно объять взором. Среди них находился Посланник Аллаха ﷺ, которому ниспосылался Коран и который знал о его смысле /*таъвиль*/, и поэтому мы повторяли все, что он совершал.

В этих словах содержится тонкое указание на то, что именно Пророк ﷺ является тем, кто разъяснял сподвижникам суть ниспосылаемых ему аятов Священного Корана. Пророк ﷺ — единственный человек, который может правильно толковать и комментировать аяты на основе истинного знания, в отличие от остальных людей. Даже сподвижники, да будет доволен ими Аллах, не могли обойтись без знаний, которые им передавал Посланник Аллаха ﷺ. По этой причине во время прощального паломничества, равно как и при совершении других видов поклонения, сподвижники, да будет доволен ими Аллах, очень внимательно наблюдали за своим Пророком ﷺ и точь-в-точь повторяли каждое его действие. В этом содержится прямой довод против двух групп людей:

а) суфиев, среди которых находятся те, кто осмеливаются отказаться от Сунны Посланника Аллаха ﷺ, его руководства и разъяснения в пользу так называемого «внушаемого знания»,

[1] См. «Сильсилят аль-Ахадис ад-Да‘ифа» 496–497.

которое они истолковывают следующими словами: «Сердце моё сообщило от Господа моего!» Дело дошло до того, что аш-Шаарани в «ат-Табакат аль-кубра» утверждал, что некоторые из (впавших в экстаз — *примечание автора*) шейхов читают другой Коран, который отличается от нашего, и перечисляют награду за его чтение на «счёт» умерших мусульман!!!

б) так называемых «коранитов», в то время как Коран не имеет к ним никакого отношения. Они утверждают, что нет никакой необходимости в Сунне Посланника Аллаха ﷺ, чтобы понять смысл Корана, а достаточно всего лишь знать арабский язык и его правила. Однако, как видно из хадиса Джабира и других сподвижников, этого знания было недостаточно, несмотря на то, что они были чистокровными арабами, а Коран был ниспослан на их языке. Что же касается приверженцев «коранитов», то все они, либо бóльшая их часть, вообще неарабы. В конечном итоге, их вышеупомянутое представление привело к тому, что они вышли из ислама и образовали новую религию. Их «молитва» отличается от нашей молитвы, их «хадж» отличается от нашего хаджа, их «пост» отличается от нашего поста. Я не знаю, но возможно, что это коснулось и их *акыды* (вероубеждения). Впервые они появились в Индии, а затем их смута распространилась в Египте и Сирии. В своё время я прочитал их книгу «ад-Дин» («Религия»), автор которой неизвестен. Любой, кто прочтёт эту книгу, убедится в их заблуждении и выходе из исламской религии. Достаточно мусульманам Аллаха, чтобы избежать зла этих двух группировок!

14 — Он громко провозгласил слова единобожия,

Причина названия *тальбии* словами единобожия в том, что многобожники добавляли в своей *тальбии* слова многобожия. Таухид — это то, к чему призывали все посланники:

«**Мы не посылали до тебя ни одного посланника, которому не было внушено: “Нет божества, достойного поклонения, кроме Меня. Поклоняйтесь же Мне!”**» (сура «аль-Анбийа», аят 25). Слова

«***Лаббайка***» указывают на смысл ответа после призыва, то есть «Вот я перед Тобой». То есть «Я перед Тобой, готов подчиниться Тебе». Однако если кто-то задаст вопрос, а где призыв от Аллаха, чтобы тот, кто заходит в ихрам, ответил Ему? Мы ответим: в словах Всевышнего Аллаха:

«**Возвести людям о хадже, и они будут прибывать к тебе пешком и на всех поджарых верблюдах с самых отдалённых дорог**» (сура «аль-Хаджж», аят 27). То есть призови людей, и пусть они прибывают к тебе пешком и верхом.

«***Аллахума***», то есть зов к Всевышнему Аллаху — «О Аллах». «***Ляббайк***», повторение для подтверждения. То есть «Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой!» «Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища», то есть нет Тебе сотоварища ни в чём. Не только в *тальбии*, но и во всём. Нет Тебе сотоварища во власти, нет Тебе сотоварища в поклонении, нет Тебе сотоварища в Твоих именах и атрибутах. Я искренен перед Тобой, я не делаю хадж ради показухи или славы. Я не делаю его ради денег или для чего-то ещё. Поистине, мой хадж только ради Тебя, и я отвечаю только Тебе. Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища». Если человек задумается над этой *тальбией*, то поймёт, что она действительно является словами единобожия, содержащими в себе все виды единобожия.

начав повторять:

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لا شَرِيكَ لَكَ

Ляббейк Аллаахумма ляббейка!
Ляббейка ляя шариика ляка ляббейка!
Инналь-хамда ван-ни‘мата ляка валь-мульк,
ляя шариика ляк!

***“Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища! Вот я перед Тобой! Поистине, Тебе надлежит хвала, и Тебе принадлежат милости и владычество! Нет у Тебя сотоварища”*.**

15 — Все люди вслед за ним громко повторяли эти слова.

Примечание: паломнику велено повышать голос при произнесении *тальбии*, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Ко мне явился Джибриль и велел мне приказать своим сподвижникам и тем, кто со мной, повышать свои голоса при произнесении тальбии***». Также Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Лучший хадж — это громкое произнесение (слов) тальбии и пускание крови жертвенного животного***». Поэтому, войдя в состояние ихрама, сподвижники Пророка ﷺ не успевали достичь местечка ар-Рауха, как их голоса уже были охрипшими. В том, что касается *тальбии*, женщины подобны мужчинам, поскольку два предыдущих хадиса носят всеобщий характер. Поэтому им также следует повышать свой голос, если только нет опасений, что это может вызвать искушение /*фитна*/. Так, ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, повышала свой голос до такой степени, что её слышали мужчины. Абу ‘Атыя сказал: «Я слышал, как ‘Аиша говорила: “Поистине, я знаю, какой была *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ”, — после чего я слышал, как она произносила *тальбию*: “Ляббейк Аллаахумма ляббейка!…” и далее до конца».

В другой версии хадиса сообщается: “И люди стали произносить *тальбию* [, добавляя к ней следующие слова]:

لَبَّيْكَ ذَا الْمَعَارِجِ لَبَّيْكَ ذَا الْفَوَاضِلِ

“Ляббейка Заль-Ма‘аридж, Ляббейка Заль-Фавадиль”

(“Вот я перед Тобой, Владыка ступеней! Вот я перед тобой, Владыка милостей!”) (Абу Дауд, Ахмад, аль-Байхаки)**, а Посланник Аллаха ﷺ ничего не сказал им из-за этого.**

Это свидетельствует о допустимости что-либо добавлять к словам *тальбии* Пророка ﷺ, так как Посланник Аллаха ﷺ подтвердил действия сподвижников своим молчанием. О том же самом говорили имам Малик и аш-Шафи‘и. Вместе с тем имам Ахмад привёл следующее высказывание Ибн ‘Аббаса: «Остановись на этом, ничего не добавляя), ибо такова *тальбия* Посланника Аллаха ﷺ». Некоторые современные учёные назвали *иснад* этого сообщения достоверным, хотя один из его передатчиков является слабым. Тем не менее существует достоверный хадис от Абу Хурайры, который передал, что среди слов *тальбии*, произносимых Пророком ﷺ, были следующие: «***Ляббайка Иляха-ль-Хакк***» («Вот я перед Тобой, Господь Истины»). Данный хадис привели ан-Насаи и другие (мухаддисы).

Тальбия является ответом раба на зов Всевышнего Аллаха, обращенный к Его творениям. Аллах призвал Свои творения совершать хадж к Его Дому через пророка Ибрахима, мир ему (см. суру «аль-Хаджж», аят 27. — *Прим. ред.*). Паломник, произносящий *тальбию*, покорен и спешит на зов Аллаха, говоря: «Ляббайка, Аллахумма, ляббайка…», — то есть «я отвечаю на Твой зов, покорившись Твоей мудрости и повинуясь Твоему приказу всякий раз, не опаздывая и не мешкая!» Об этом сказал шейхуль-ислам Ибн Теймийя.

16 — Посланник Аллаха ﷺ беспрерывно повторял *тальбию*».

В этом содержится указание на то, что следует непрерывно повторять *тальбию*, поскольку, во-первых, она относится к «обрядам хаджа», а, во-вторых, Пророк ﷺ сказал: «***Едва только произносящий тальбию промолвит её слова, как тут же произносит тальбию всё то, что находится справа и слева от него — деревья, камни и глина — пока не закончится земля здесь и там,***

справа и слева от него » (ат-Тирмизи, Ибн Маджах). Особенно это следует делать всякий раз, когда паломник поднимается на какую-нибудь возвышенность или спускается в вади, исходя из хадиса, который был приведён чуть ранее: «***Я будто вижу, как Муса, мир ему, спускается со склона, громко взывая к Всевышнему Аллаху со словами тальбии***» (Муслим). В другом же хадисе передаётся: «***Я будто вижу, как он спустился в вади, произнося тальбию***». Вместе с *тальбией* можно произносить и *тахлиль* (то есть слова «Ля иляха илля-Ллах». — *Прим. переводчика*), поскольку Ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я вышел вместе с Посланником Аллаха ﷺ и он не переставал произносить *тальбию*, пока не бросил камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*, за исключением того, что вместе с *тальбией* он произносил *такбир* (то есть слова «Аллаху Акбар». — *Прим. переводчика*) либо *тахлиль*».

17 — Джабир сказал: [«Мы [во весь голос] произнесли: ["Ляббейка Аллахумма ("Вот я перед тобой, о Аллах")], Ляббейка биль-хадж" ("Вот я перед тобой, совершая хадж")].
В одной из версий хадиса сообщается: "Мы не знали, что можно совершать умру",

Я (шейх аль-Албани) говорю: это произошло в начале Прощального хаджа до того, как Посланник Аллаха ﷺ указал сподвижникам на законность совершения умры в месяцы хаджа, о чём свидетельствуют многие хадисы. Среди них, например, хадис, который передала ‘Аиша: «Мы отправились в путь вместе с Посланником Аллаха ﷺ в год прощального паломничества и он сказал: "***Тот из вас, кто желает совершить хадж и умру, пусть сделает это. Тот из вас, кто желает совершить умру, пусть сделает это…***"». Далее ‘Аиша сказла: «… я была в числе тех, кто вознамерился совершить умру». Об этом передали аль-Бухари и Муслим. Текст хадиса приводится в изложении Муслима.

а в другой версии хадиса передаётся: “Мы, сподвижники Пророка ﷺ вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить только хадж и больше ничего, один только хадж”.

18 — [Он сказал: “А ‘Аиша вознамерилась совершить умру. Когда же она оказалась в Сарифе, у неё начались месячные”].

Местечко, расположенное неподалеку от ат-Тан‘има. В «ан-Нихая» сказано: «Оно находится на расстоянии десяти миль от Мекки. Также сообщается как о меньшем, так и о большем расстоянии этого места от Мекки».

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Вхождение в ихрам в одеянии *изар* и *рида*, до этого совершив полное омовение.

2) Облачение в эти одежды и умащение себя благовониями для мужчин до того, как их надеть.

3) Вхождение в состояние ихрама в специальном месте, которое называется *микат*.

4) Вхождение женщин, у которых месячные или послеродовое кровотечение, в состояние ихрама после совершения полного омовения */гусль/*.

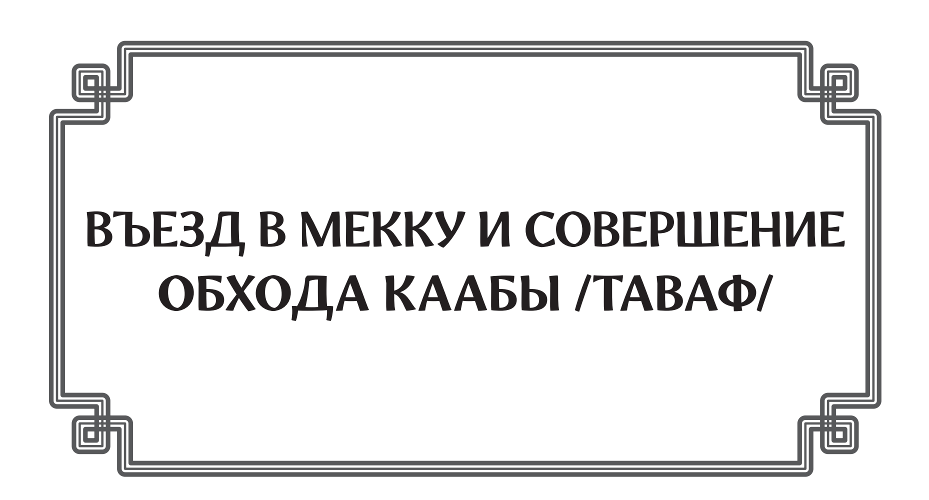
6) Вхождение в состояние ихрама с намерением совершить хадж и умру, в зависимости от вида хаджа.

7) Совершение хаджа с женщинами и детьми.

8) Произнесение тех же слов *тальбии*, которые говорил Пророк ﷺ.

9) Возглашение *тальбии* громким голосом.

10) Прерывание хаджа в пользу умры тем человеком, который вознамерился совершить *хадж аль-ифрад* или *аль-кыран*, если он не гонит с собой жертвенных животных.



ВЪЕЗД В МЕККУ И СОВЕРШЕНИЕ ОБХОДА КААБЫ /ТАВАФ/

Тому, у кого есть возможность, следует совершить полное омовение перед вступлением в Мекку, а также вступить в неё днём, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ.

Следует вступать в Мекку с верхней стороны. Паломник также может вступить в Мекку через любой путь, который он пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Каждое ущелье Мекки является путём и местом для жертвоприношений***» (Абу Дауд, Ибн Маджах). Не обязательно совершать умру сразу же по приезду в Мекку. Можно отдохнуть и затем отправляться в мечеть.

19 — Когда мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ подошли к Дому Аллаха [рано утром четвёртого числа месяца зуль-хиджа]. В другой версии хадиса сообщается: “Мы вошли в Мекку, когда солнце уже поднялось достаточно высоко”.

20 — Пророк ﷺ подъехал к воротам Запретной мечети, поставил на колени верблюдицу, а затем вошёл в мечеть.

Вступить в мечеть следует с правой ноги и сказать:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ افتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ

Аллаахумма салли ‘аля Мухаммадин ва саллим, Аллаахумма-фтах лии абвааба рахматик!

«О Аллах, благослови Мухаммада и ниспошли ему мир! О Аллах, открой для меня врата Своего милосердия!»

Когда паломник увидит Каабу, он может воздеть вверх руки, если пожелает, поскольку это установлено от Ибн ‘Аббаса. От Пророка ﷺ не установлено произнесение здесь какой-то особой мольбы, поэтому паломник может обратиться к Аллаху с любой мольбой, которую пожелает. Если же он захочет воззвать с той мольбой, которую произнёс ‘Умар: «*Аллахумма анта-с-Салям ва минка-с-салям, фа-хаййина раббана би-с-салям!*» (О Аллах, Ты — Мир (*ас-Салям* — одно из Прекрасных Имён Аллаха, указывающее на свободу Аллаха от каких бы то ни было недостатков и изъянов) и от Тебя — мир (то есть Ты избавляешь от любых бед, невзгод и несчастий), так оживи же нас, Господь наш, миром (здесь: благополучие, которое взывающий с мольбой просит от Аллаха), то это будет хорошо».

21 — Он прикоснулся к углу Каабы.

То есть притронулся к нему своей рукой. Это действие относится к Сунне во время совершения каждого обхода Каабы, о чём сказал ан-Навави. Также паломник совершает на него земной поклон / *саджда*/, ибо так поступали Посланник Аллаха ﷺ, ‘Умар и Ибн ‘Аббас.

В прикосновении к Чёрному камню содержится огромное благо, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Клянусь Аллахом, поистине, Аллах оживит Чёрный камень в День воскресения, и у него будут два глаза, которыми он станет взирать, и язык, которым он станет говорить. И он будет свидетельствовать в пользу каждого, кто прикоснулся к нему с истиной***». Также

Пророк ﷺ сказал: «***Прикосновение к Чёрному камню и к Йеменскому углу удаляет грехи***» (ат-Тирмизи, Ибн Хиббан). Кроме того, он ﷺ сказал: «***Чёрный камень — из Рая. Он был белее снега, пока грехи многобожников не сделали его чёрным***» (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма).

Однако при обходе вокруг Каабы и прикосновении к камню не следует вытеснять людей, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***О ‘Умар! Ты сильный мужчина, так не причиняй же вреда слабым! Если ты захочешь прикоснуться к Чёрному камню, то прикоснись к нему, если будет свободно! Если же не будет свободно, то обратись к нему лицом и произнеси такбир!***» (ат-Тирмизи, Ибн Хузайма, Ибн Хиббан)

Во время этого обхода Каабы Пророк ﷺ также дотронулся до Йеменского угла, как об этом передаётся в хадисе Ибн ‘Умара. Следует отметить, что Пророк ﷺ не целовал этот угол и не указывал на него. При каждом обходе Каабы он ﷺ целовал только Чёрный камень. Целование Чёрного камня относится к Сунне. Если нет возможности это сделать, то достаточно прикоснуться к нему рукой, а затем поцеловать её. Если же и это затруднительно, то можно прикоснуться к нему, к примеру, палочкой, которую затем следует поцеловать. В противном же случае, следует просто указать рукой в его сторону. Однако ничего из этого нельзя делать с другими углами Каабы. Что касается Йеменского угла, то желательно всего лишь прикоснуться к нему рукой. Не следует прикасаться к двум Сирийским углам Каабы, следуя примеру Пророка ﷺ.

Примечание: при указании рукой на Чёрный камень, руку целовать не надо, также после прикосновения к Йеменскому углу руку целовать не следует. Также если нет возможности прикоснуться к Йеменскому углу, то не следует на него указывать. Также при прикосновении к Йемнскому углу ничего говорить не надо.

Проходя между Йеменским углом и Чёрным камнем, следует сказать:

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

Раббана атина фид-дунья хасанатан ва филь-ахирати хасанатан ва кына ‘азабан-нар

«**Господь наш! Одари нас добром в этом мире и добром в Последней жизни и защити нас от мучений в Огне!**»

В соответствии с Сунной при прохождении каждого круга во время обхода Каабы следует возвеличивать Аллаха, находясь напротив Чёрного камня и говоря:

اللهُ أَكْبَرُ

Аллаху Акбар!

Так, Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, передал: «Пророк ﷺ совершил обход Дома Аллаха, сидя верхом на верблюде. Каждый раз, подходя к углу Каабы (то есть к тому углу, где находится Чёрный камень), он указывал на него тем, что было в руках, и возвеличивал Аллаха» (аль-Бухари).

Слова «Аллаху Акбар» произносятся в начале каждого круга. Следоватьельно по окончанию тавафа не надо указывать рукой на Чёрный камень и говорить слова «Аллаху Акбар».

Что касается произнесения при этом слов «Бисми-Ллях» («С именем Аллаха!»), то я (шейх аль-Албани) не встретил ни одного хадиса, который мог бы быть непосредственно возведён к Пророку ﷺ. Существует всего лишь достоверное предание о том, что Ибн ‘Умар, каждый раз прикасаясь к Чёрному камню, говорил: «Бисми-Ллях, ва-Ллаху Акбар!»

22 — [, а затем пошёл от него, то есть от Чёрного камня, вправо] (Во время семикратного обхода Каабы следует проходить за стеной /*аль-хиджр*/)

23 — и обошёл Каабу [, возвращаясь к нему,] три круга быстрым шагом /ар-рамль/,

Ан-Навави указал, что учёные дали следующее определение слову «*ар-рамль*»: «Это ускоренное передвижение быстрыми маленькими шажками, словно рысью».

а остальные четыре — обычным шагом [, спокойно].

В других хадисах сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ совершал этот первоначальный обход Каабы (то есть *таваф аль-кудум — Прим. ред.*), обнажив правое плечо */мудтабиан/. Аль-идтиба‘* (то есть обнажение правого плеча при обходе Каабы паломником-мужчиной) означает следующее: просунуть один конец *риды* (верхней накидки паломника) под подмышкой правой руки и забросить его на левое плечо, тем самым, обнажив правое плечо и покрыв левое. Правое плечо следует держать обнажённым вплоть до завершения обхода Каабы.

Примечания, связанные с тавафом:

— Правое плечо паломник открывает только в «*тавафе аль-кудум*». Больше нигде в хадже или умре с открытым плечом паломник не ходит.

— Паломник может прижаться к месту */мультазам/,* находящемуся между Углом (куда вделан Чёрный камень,) и дверью Каабы: возложить на него свою грудь, лицо и предплечья.

— Нет каких-либо определённых слов поминания Аллаха при совершении обхода Каабы. Паломник может читать из Корана и из слов поминания Аллаха то, что пожелает, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Обход Дома Аллаха является молитвой (салят), за исключением того, что Аллах разрешил во время него разговаривать. Тот же, кто во время обхода Каабы будет разговаривать, пусть говорит только благое***» (аль-Хаким), а в другой версии хадиса передаётся: «***…пусть во время него поменьше говорит***» (ат-Тирмизи).

— Недозволенно совершать обход Каабы обнажённому человеку либо женщине во время месячных, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Начиная со следующего года ни один обнажённый не совершит обход Дома Аллаха***» (аль-Бухари, Муслим), а во время прощального паломничества он сказал ‘Аише, когда она прибыла для совершения умры: «***Выполняй всё, что делает паломник, но только не обходи Дом Аллаха [и не молись,] пока не очистишься!***» (аль-Бухари, Муслим)

— Если человек сомневается в количестве пройденных кругов, он должен вернутся к тому, в чём уверен, то есть к меньшему.

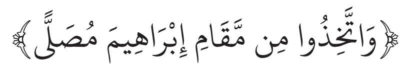
— Если же он сомневается после окончания тавафа, то не должен обращать внимания на сомнения.

— Если объявили *икама*, то следует остановиться и совершить молитву, а затем продолжить с того места, где остановился.

— Если у человека испортилось омовение, он совершает омовение и продолжает с того места, где остановился. Также в этом вопросе существует и другое мнение. То есть что испорченное омовение не портит таваф, и человек может закончить его. Это мнение является выбором Ибн Теймиййи, да смилуется над ним Аллах.

— Групповое *ду‘а* во время тавафа является новшеством, то есть ничего подобного не делали праведные предшественники.

24 — Затем прикрыв плечо, он подошёл к месту стояния Ибрахима, мир ему, *|макам Ибрахим|* и прочитал [, возвысив свой голос настолько, что его слышали люди]:



Ва-ттахизу ми-м-маками Ибрахима мусалля

«**Сделайте же место стояния Ибрахима местом моления**» (сура «аль-Бакара», аят 125).

25 — Он встал так, что место стояния Ибрахима оказалось между ним и Каабой

Но если не найдёт там места, то проблем нет в том, чтоб совершить эти два *рак'ата* в другом месте.

[и совершил молитву в два *рак'ата*]».

Ни в коем случае нельзя здесь проходить перед молящимся, а также нельзя никому позволять проходить перед собой, если молишься сам, из-за соответствующего запрета, содержащегося в хадисах, которые носят общий характер, а также из-за отсутствия установленного исключения, которое действовало бы в отношении Запретной мечети, а тем более всей Мекки!

26 — [Джабир сказал]: «Он прочитал в двух *рак'атах* суру, начинающуюся со слов:
«Скажи: "Он, Аллах, Один..."» и суру, начинающуюся со слов «Скажи: "О вы, неверные!..."»:
В другой версии хадиса сообщается: суру, начинающуюся со слов:
«Скажи: "О вы, неверные!..."» и суру, начинающуюся со слов:
«Скажи: "Он, Аллах, Один..."».

Примечание: в достоверном хадисе в мусаннафе Ибн Аби Шейбы пришёл хадис: «***Для каждых семи кругов два рак'ата***». То есть после каждого тавафа следует совершить два *рак'ата*.

Примечание: не существует нежелательного времени для тавафа и *нафиль* молитвы в Мекке, так как Пророк ﷺ сказал: «***О сыны 'Абду Манафа, не запрещайте людям совершать молитву и таваф, в какое бы время они ни намеревались сделать это***» (ат-Тирмизи, ан-Насаи, Абу Дауд).

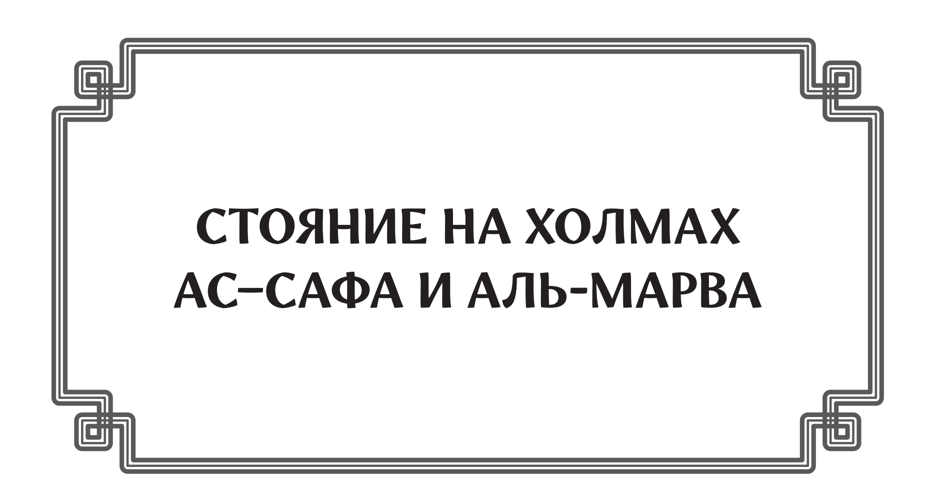
27 — [Затем он пошёл к источнику Замзам, попил из него воды и полил её себе на голову].

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вода Замзам для того, для чего её пьют***» (Ибн Маджах). Также он сказал: «***Поистине, она благодатна, являясь пищей, которая питает [, и исцелением от болезней]***» (Муслим). Кроме того, он ﷺ сказал: «***Лучшей водой на земле является вода Замзам. В ней один из видов пищи и исцеление от болезней***» (ат-Табарани). Сунной является напиться Замзамом до предела */тадаллюъ/*. Замзам можно увозить с собой, как это делал Пророк ﷺ.

Примечание: не является Сунной во время питья Замзама поворачиваться в сторону *киблы* или пить стоя.

28 — Затем он вернулся к углу Каабы и прикоснулся к нему, то есть к Чёрному камню.

Некоторые учёные приводят этот хадис в довод на то, что человеку дозволено целовать или прикасаться к Чёрному камню вне тавафа.



СТОЯНИЕ НА ХОЛМАХ АС-САФА И АЛЬ-МАРВА

Для *муфрида* и *карина* ваджиб совершить *са‘й* только один раз без разногласия. Что касается *мутаматти‘а*, то он совершает его, по мнению большинства, два раза. По мнению Ахмада и Ибн Теймиййи *са‘й* во время умры достаточно, и если человек в хадже не сделает его, то в этом нет проблем. И Аллах знает лучше.

29 — После этого он вышел через ворота (в другой версии хадиса сообщается: “через ворота ас-Сафы”) и направился к холму ас-Сафа.

Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Совершайте са‘й, ибо Аллах предписал вам са‘й***» (Ахмад).

Приблизившись к нему (холму ас-Сафа), он прочитал:

﴿إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ۖ﴾

Иннас-Сафа валь-Марвата мин ша‘аириЛлях

«Воистину, ас-Сафа и аль-Марва — одни из обрядовых знамений Аллаха», (сура «аль-Бакара», аят 158).

Аят и слова «Абда-ъу бима бада-ъа-Ллаху бихи» следует прочитать до того, как человек дойдёт до Сафы, так как эти слова не являются словами зикра во время са‘й.

после чего произнёс:

أَبْدَأُ (نَبْدَأُ) بِمَا بَدَأَ اللهُ بِهِ

Абда-у *(в другой версии: набда-у)* бима бада-а-Ллаху бихи

“Я начинаю (в другой версии хадиса сообщается: “Мы начинаем”) с того, с чего начал Аллах”. Он начал с ас-Сафы и поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха.

30 — Он встал лицом к *кибле*, произнёс свидетельство единобожия, возвеличил Аллаха [три раза], [восхвалил Аллаха]

То есть говорит: «*Ля иляхя илля-Ллах, Аллаху Акбар, Аль-хамду ли-Ллях*» (по три раза) и после этого говорит нижеприведнный зикр.

и сказал:

لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ [يُحْيِي وَيُمِيتُ]، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ [لاَ شَرِيكَ لَهُ]، أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الأَحْزَابَ وَحْدَهُ

Ля иляха илля-Ллаху вахдаху ля ширакя лях. Ляхуль-мульку ва ляхуль-хамду [юхйи ва юмиту] ва хува ‘аля кулли шай-ъин кадир. Ля иляха илля-Ллаху вахдаху [ля ширикя лях]. Анджаза ва‘даху ва насара ‘абдаху ва хазамаль-ахзаба вахдаху

«***Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Одного, у Которого нет сотоварища! Ему принадлежит власть и надлежит хвала,*** [***Он оживляет и умерщвляет***] ***и Он властен над всем сущим! Нет божества, достойного поклонения, кроме одного Аллаха*** [***у Которого нет сотоварища***]***! Он выполнил обещание, помог Своему рабу и в одиночку разбил враждебные племена***».

Эти слова означают, что Всевышний Аллах разбил племена без сражения между людьми и вообще без какого-либо человеческого вмешательства. Под племенами здесь подразумеваются группы язычников, объединившихся против Посланника Аллаха ﷺ в противостоянии, которое получило название «Битва у рва».

Он повторил это трижды, а в промежутках между каждыми двумя разами обращался к Аллаху с мольбой /*ду‘а*/.

Руки следует поднимать только во время *дуа*, во время *зикра* руки не поднимаются. Также здесь указание на то, что *зикр* делается три раза, а *ду‘а* два раза.

31 — Затем он спустился, направившись к холму аль-Марва [пешком].

Этот хадис ясно свидетельствует о том, что Посланник Аллаха ﷺ совершал ритуальный бег /*са‘й*/ пешком. В другом хадисе Джабира передаётся, что Пророк ﷺ совершал *са‘й* между холмами ас-Сафа и аль-Марва, сидя на верблюде: он так сделал для того, чтобы его видели люди, наблюдали за его обрядами и задавали ему свои вопросы, поскольку вокруг него скопилось огромное количество народа.

Когда его ноги ступили внутрь пересохшего русла /*вади*/, он побежал /*са‘й*/,

То есть паломник идёт шагом до указателя, который находится слева и справа и обозначен в наше время зелёным цветом. Дойдя до первой отметки, он начинает быстро бежать, пока

не достигнет следующей отметки. Во времена Пророка ﷺ на этом участке находилось пересохшее русло аль-Абтах, дно которого было усыпано мелкими камешками. Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Вади аль-Абтах следует преодолевать быстро***» (Ибн Маджах).

а когда он стал подниматься [что означает] [, ступив] [на другой конец расселины], то перешёл на шаг, дойдя до аль-Марвы. [Он поднимался на неё, пока не увидел Дом Аллаха].

32 — Находясь на аль-Марве, он сделал всё то же самое, что и на ас-Сафе.

Затем паломник должен вернуться назад, пока не поднимется на ас-Сафу. Он проходит обычным шагом то место, где следует идти шагом, и бежит в том месте, которое предназначено для *са‘й*. Это будет считаться вторым прохождением между ас-Сафой и аль-Марвой. Затем он возвращается на аль-Марву. И так он поступает до тех пор, пока не совершит семь прохождений, последнее из которых завершится на аль-Марве. Дозволено совершать прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой на передвижном средстве. Однако Пророку ﷺ нравилось совершать этот обряд пешком. Когда паломник завершит седьмое прохождение на аль-Марве, он укорачивает волосы на своей голове, и на этом его умра заканчивается. Ему становится дозволенным то, что было запрещено в состоянии ихрама, и он продолжает пребывать, не находясь в состоянии ихрама, до наступления дня *ат-тарвия* (то есть до 8-го числа месяца зуль-хиджа). Тот, кто вошёл в состояние ихрама, не намереваясь совместить умру с хаджем, и не пригнал с собой жертвенного животного из места своего проживания, должен выйти из состояния ихрама, следуя приказу Пророка ﷺ и избегая того, что вызвало его гнев (как мы об этом будем говорить дальше). Тот же, кто пригнал с собой жертвенное животное, продолжает пребывать в состоянии ихрама и выходит из него только после того, как совершит ритуальное бросание камешков в День Жертвоприношения.

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Въезд в Мекку.

2) Полное омовение, если на то есть возможность.

3) Вход в мечеть с правой ноги и произношение слов при вхождении в мечеть.

4) Совершение обхода Каабы.

5) Обнажение мужчинами правого плеча во время этого обхода Каабы.

6) Прохождение первых трёх кругов быстрым шагом (*ар-рамль)* во время этого обхода Каабы.

7) Произнесение слов: «Аллаху Акбар» около Чёрного камня.

8) Целование Чёрного камня и прикосновение к Йеменскому углу во время каждого круга при обходе Каабы.

9) Совершение молитвы в два *рак‘ата* после этого обхода Каабы. В первом *рак‘ате* после «аль-Фатихи» чтение суры «аль-Кяфирун», а во втором — «аль-Ихлас».

10) Совершение этой молитвы позади места стояния Ибрахима */макам Ибрахим/*.

11) Питьё воды из источника Замзам и поливание её себе на голову.

12) Возвращение к Чёрному камню, чтобы прикоснуться к нему.

13) Отправление к горе ас-Сафа, читая определённый аят.

14) Стояние на холме ас-Сафа, обратившись лицом к *кибле*.

15) Поминание Аллаха на ас-Сафе; троекратное произнесение свидетельства единобожия */таухид/*, возвеличивания Аллаха */такбир/*, восхваления Аллаха */тахмид/* и слов: «Ля иляха илля-Ллах» */тахлиль/*.

16) Семикратное прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой.

17) Ритуальный бег */са‘й/* при каждом прохождении между ас-Сафой и аль-Марвой, ступив внутрь пересохшего русла */вади/*.

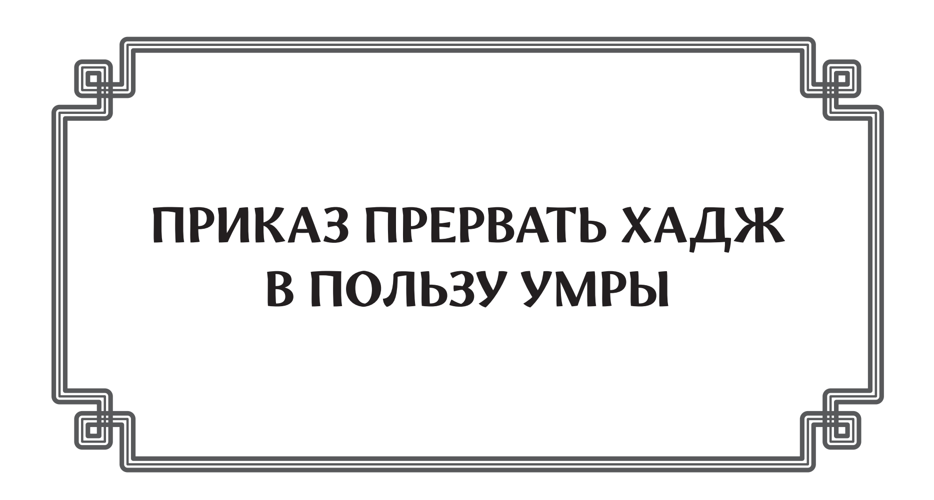
18) Стояние на холме аль-Марва, обратившись лицом к *кибле*.

19) Такое же поминание Аллаха на аль-Марве, которое было совершено на ас-Сафе.

20) Завершение ритуального бега */са‘й/* на аль-Марве. Сунны */нафиль/* в *са‘й* не бывает в отличие от *таваფа*. Определённого зикра в *са‘й* не пришло.

21) Выход из состояния ихрама паломника, который совершает *хадж ат-таматту‘* или *хадж аль-кыран*, если он не пригнал с собой жертвенное животное, посредством стрижки волос, облачения в обычную одежду и тому подобного.

22) Выход из состояния ихрама того паломника, который совершает *хадж ат-таматту‘*, посредством стрижки волос, а не бритья головы.



ПРИКАЗ ПРЕРВАТЬ ХАДЖ В ПОЛЬЗУ УМРЫ

33 — Закончив на аль-Марве последнюю пробежку (в одном из хадисов сообщается: это была седьмая пробежка), он сказал: “[*О люди!*] *Если бы я знал раньше то, что знаю сейчас, то не гнал бы с собой жертвенных животных и* [*обязательно*] *совершил бы умру.*

В этих словах указание на дозволенность желания добра в том, что уже миновало. Также указание на то, что «*таматту‘*» является лучшим из видов хаджа, если бы это не было так, то Пророк ﷺ не пожелал бы его.

Если у кого-то из вас с собой **(деньги на)** ***жертвенное животное, то пусть он выйдет из состояния ихрама, сделав совершенный им обряд умрой*”.**

То есть:

1 — если человек совершал *хадж аль-ифрад* и у него не было денег на жертвенное животное, то он должен был оставаться в ихраме;

2 — если человек совершал *аль-ифрад* и у него были деньги на жертвенное животное, он был обязан выйти из состояния ихрама и сделать свой хадж *хаджем таматту‘*;

3 — если же человек гнал с собой жертвенных животных подобно Пророку ﷺ, то его хадж был *хаджем аль-кыран*, и он был обязан оставаться в состоянии ихрама.

В другой версии хадиса сообщается, что он ﷺ сказал: *"Когда вы совершите обход Дома Аллаха, бег между ас-Сафа и аль-Марва и укоротите волосы,*

Это действие относится к Сунне. Для паломников, совершающих *хадж ат-таматту‘*, желательно постричь волосы, а не обривать голову (после совершения умры). Он бреет голову в День Жертвоприношения по окончании всех обрядов хаджа, как указал Ибн Теймийя и другие учёные. Что касается высказывания Посланника Аллаха ﷺ: «***О Аллах, прости сбривших волосы***» три раза, и «***Прости укоротивших!***» один раз, — то оно распространяется на паломников, совершающих *хадж аль-кыран* или *аль-ифрад*, а не на тех, кто совершает *хадж ат-таматту‘*.

выходите из состояния ихрама и живите как обычно, а когда наступит день ат-тарвия,

То есть 8-е число месяца зуль-хиджа. Днём *ат-тарвия* он назван потому, что в этот день делались запасы воды на последующие дни, то есть для поения паломников питьевой водой и для прочих нужд. См. «Ан-Нихаййа».

снова войдите в состояние ихрама с намерением совершить хадж. А то, с чем вы пришли, сделайте умрой!"

То есть совершите вместо *хаджа аль-ифрад*, который вы намеревались совершить первоначально, умру, потом выйдите из состояния ихрама, и живите как обычно (до 8-го числа месяца зуль-хиджа). См. «Фатх аль-Бари».

34 — Тогда встал Сурака ибн Малик ибн Джу‘шум [, находившийся у подножия аль-Марвы,] и спросил: “О Посланник Аллаха! [Эта (в другой формулировке передаётся: “прерванный нами хадж в пользу умры”)] наша умра предписана [ли] нам только в нынешнем году или навсегда [, на вечные времена]?”». [Он (то есть Джабир) сказал:] «Тогда Посланник Аллаха ﷺ сцепил пальцы рук и сказал: “*Умра вошла в хадж* [*вплоть до Дня воскресения*],

Ан-Навави сказал: «Большинство учёных считает, что смысл этих слов заключается в допустимости совершения умры в месяцы хаджа, что делало недействительным практику времен доисламского невежества */джахилиййи/*, когда умра в месяцы хаджа была запрещена и считалось одним из смертельных грехов. Причиной такого убеждения у курайшитов было то, что они думали что если люди будут совмещать умру с хаджем, то они перестанут приезжать на умру отдельно и это отразиться на их торговле».

и это предписано вам на вечные времена **[*, на вечные времена*”] [, повторив это три раза].**

И в этом указание на то, что тот кто совершит *хадж таматту‘* снимает с себя сразу две обязанности хаджа и умры.

35 — [Он (то есть Сурака) сказал: “О Посланник Аллаха! Объясни нам суть нашей религии так, будто мы были созданы только сейчас. Сообразно чему мы будем совершать дела сегодня: сообразно тому, что уже записано и предопределено, или тому, что только будет записано?” Он ﷺ сказал: “*Нет, сообразно тому, что уже записано и предопределено*”. Сурака спросил: “Так зачем же [тогда] делать что-то?”

Примечание редактора: то есть зачем же делать то, что всё равно невозможно изменить и чего невозможно избежать.

Тогда Пророк ﷺ сказал: *"Действуйте, а каждому будет облегчено [делать то, ради чего он был создан]"*».

В другом хадисе содержится следующее дополнение: «***Что касается счастливых, то для них будет облегчено совершение дел счастливых, что же касается злосчастных, то для них будет облегчено совершение дел злосчастных***», после чего он ﷺ прочитал:

«**Тому, кто отдавал должное и был богобоязнен, кто признавал наилучшее (свидетельство единобожия или Рай), Мы облегчим путь к легчайшему (к праведным делам). А тому, кто был скуп и полагал, что ни в чём не нуждается, кто счёл ложью наилучшее (свидетельство единобожия или Рай), Мы облегчим путь к тягчайшему (к злу и наказанию)**» (сура «аль-Лейль», аяты 5–10). Этот хадис передали аль-Бухари и другие (мухаддисы).

Примечание: есть две вещи, которые следует усвоить.

Первое — это то, что Всевышний хочет что-то от нас.

Второе — это то, что Он хочет сделать с нами.

И Он рассказал нам о том, что хочет от нас, и скрыл от нас то, что хочет сделать с нами. Поэтому не следует заниматься тем, чего не знаешь, забывая и оставляя то, что знаешь.

36 — [Джабир сказал: «Он велел нам после выхода из состояния ихрама совершить жертвоприношение.

Это дар Запретному Дому из скота, который ты приносишь в жертву Аллаху. «Ан-Нихайа». И это был приказ совершить жертвоприношение для хаджа. И он ﷺ совершил жертвоприношение в десятый день зуль-хиджы, но позволил это сделать до десятого дня. И поэтому после умры является сунной принести жертвоприношение, но это не для того, кто делает *таматту‘*. И поэтому ибн ‘Умар приносил жертву после умры. Также по этой причине умру называли маленьким хаджем.

Тогда мы стали собираться в группы, чтобы принести в жертву скот]. [На каждую группу, состоявшую из семи человек, приходилось по одному животному /*бадана*/].

Примечание редактора: арабское слово «*бадана*» означает верблюдицу, приносимую в жертву в Мекке.

[Тот, кто не мог найти жертвенного животного, должен был поститься три дня во время хаджа, и ещё семь — после возвращения домой»].

Примечание редактора: в соответствии с Сунной паломнику не следует поститься 9 числа месяца зуль-хиджа (День стояния на Арафате). Так, например, сообщается, что Умм аль-Фадль, да будет доволен ею Аллах, сказала: «В день стояния на Арафате у людей возникли сомнения относительно того, постится Пророк ﷺ или нет, и тогда я отослала ему питьё, а он выпил его» (аль-Бухари). Что же касается тех мусульман, которые не совершают хадж, то им, наоборот, рекомендуется поститься в 9-й день месяца зуль-хиджа, поскольку, как передал Абу Катада, да будет доволен им Аллах, Посланника Аллаха ﷺ спросили о соблюдении поста в день стояния на Арафате, и он сказал: «***Пост в этот день служит искуплением грехов прошлого и будущего года***». (Муслим). Что касается 10-го числа месяца зуль-хиджа (Ид аль-Адха = Курбан-Байрам = Праздник Жертвоприношения), то абсолютно всем мусульманам, совершают они хадж или нет, строго запрещено (*харам*) соблюдать пост в этот день. Так, «Абу Са‘ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха ﷺ запрещал поститься два дня в году: в День Разговения (то есть в Праздник Ид аль-Фитр/Ураза Байрам. — *Прим. ред.*) и в День Жертвоприношения (то есть в праздник Ид аль-Адха = Курбан-Байрам — *Прим. ред.*)» (Аль-Бухари, Муслим). Наконец, что касается дней *ат-ташрик* (то есть 11, 12 и 13 числа месяца зуль-хиджа), то в эти дни разрешается поститься паломникам, у которых не было возможности совершить жертвоприношение, о чём передали ‘Аиша

и Ибн ‘Умар, да будет доволен ими Аллах, сказав: «Не разрешалось поститься в дни *ташрика* никому, кроме тех, кто не мог совершить жертвоприношение» (Аль-Бухари, Муслим). Также те паломники, у которых не было возможности совершить жертвоприношение, могут начать трёхдневный пост сразу же после умры, до восьмого дня зуль-хиджа, и додержать уразу семь дней, после возвращения домой. Если же они не выполнят этого, то для них становится обязательным жертвоприношение, так как они не выполнили то, что являлось заменой этому, по более правильному мнению.

В то же время согласно Сунне тем мусульманам, которые не совершают хадж, не следует поститься в дни *ат-ташрик*. Об этом свидетельствует следующий хадис, который передала Нубайша аль-Хузали, да будет доволен ею Аллах: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Дни ат-ташрик — это дни еды, питья и поминания Великого и Всемогущего Аллаха***”» (Муслим).

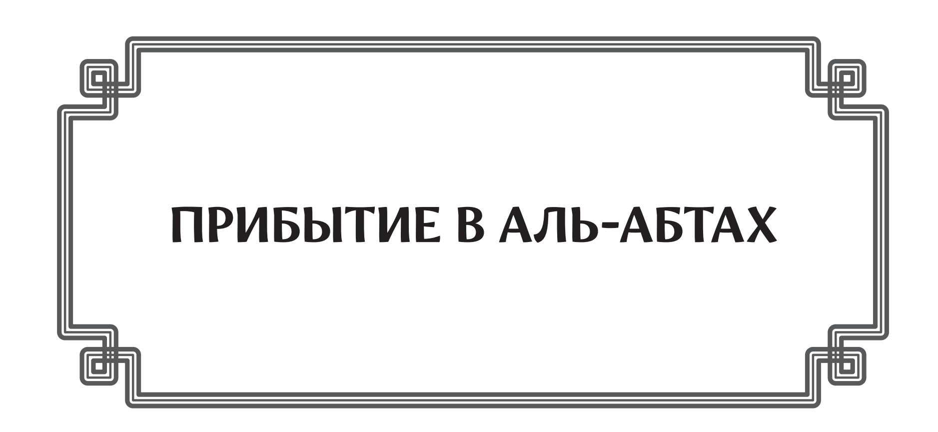
37 — [Он сказал: «Мы спросили: “О Посланник Аллаха, а как именно следует выходить из состояния ихрама?” Он сказал: “*Полностью*”».]

То есть после совершения умры и до начала обрядов хаджа с человека снимаются налагаемые на находящихся в ихраме ограничения. Ибн Хаджар сказал: «По-видимому, сподвижники знали о том, что совершающий хадж выходит из состояния ихрама два раза, поэтому они хотели выяснить этот вопрос. Посланник Аллаха ﷺ разъяснил им, что выходить из состояния ихрама следует полностью, поскольку умра предполагает лишь однократный выход из состояния ихрама».

Примечение: среди учёных существует разногласие по поводу понимания слова «***полностью***». Большинство учёных говорят, что речь идёт о полном выходе из ихрама с условием пребывания на территории *харама*. Из современных учёных этого мнения придерживались шейх Ибн Баз и шейх аль-Усеймин, да смилуется над ними Аллах. Другие же говорят, что пребывание в *хараме*

не является условием, и человек даже может вернуться к себе домой. Из современных учёных на этом мнении остановился шейх аль-Албани.

38 — [Он (то есть Джабир) сказал: «И нам стало так тяжко, что наши сердца из-за этого сжались»].



ПРИБЫТИЕ В АЛЬ-АБТАХ

39 — [Он сказал: «Мы направились в сторону долины аль-Батха.

Аль-Батха — долина Мекки. Это место, расположенное к востоку от Мекки, называется аль-Абтах. Оно представляет собой широкое русло, дно которого устлано мелкими камешками, о чём сообщается в «аль-Камусе» и других (толковых словарях).

И тут один человек стал говорить: “Сегодня я возвращаюсь к своей семье”].

Сподвижники словно игнорировали призыв выйти из состояния ихрама. Данный факт свидетельствует о том, что в душе некоторых из них, которые вышли из состояния ихрама сразу же после приказа Пророка ﷺ, оставался какой-то осадок. Что касается остальных людей, то они не спешили с выполнением приказа вплоть до следующей проповеди Посланника Аллаха ﷺ, в которой он подтвердил веление прервать хадж в пользу умры. После этого сподвижники вышли из состояния ихрама, да будет доволен ими всеми Аллах.

40 — [Он сказал: “Мы вышли паломниками с намерением совершить только хадж. До стояния на Арафате оставалось всего четыре дня] (в другой версии хадиса сообщается: пять [ночей]), когда нам было велено освободиться

Примечание редактора: то есть полностью выйти из состояния ихрама, что делало дозволенным вступление в интимные отношения с жёнами.

для наших жён. И мы должны были явится на Арафат, а с наших органов должна была капать сперма”».

Он сказал: «Джабир рассказывал и при этом жестикулировал рукой (то есть, показывая рукой, как будет капать сперма). (Передатчик хадиса) сказал: “Я будто вижу, как он говорит, жестикулируя рукой”. [Люди сказали: “Как же мы сделаем это умрой, когда мы уже назвали это хаджем?”].

41 — Он сказал: [“И эти слова каким-то неведомым для нас образом дошли до Пророка ﷺ. Было ли это передано ему с небес

Указание на то, что убеждением сподвижников было то, что Аллах в небесах.

или об этом ему сообщили люди, мы не знаем”].

42 — [Он встал] [и обратился к людям с проповедью,

Это уже была вторая проповедь. То есть проповедь, в которой Пророк ﷺ подтвердил прерывание хаджа в пользу умры. Первая хутба была до ихрама, в ней Пророк ﷺ рассказал о *микатах*.

предварительно восхвалив и восславив Аллаха]. Он сказал: [“*О люди! Разве вы хотите меня чему-то научить относительно религии Аллаха?!*] *Вам ведь ведомо, что я самый богобоязненный, правдивый и благочестивый из вас.* [*Так делайте же то, что я вам приказываю, ибо*] *если бы у меня*

***не было с собой жертвенного животного, то я бы вышел из состояния ихрама так же, как и вы* [*, однако я не могу выйти из состояния ихрама, пока этот жертвенный скот не достигнет места своего назначения*]**

То есть, пока этот скот не будет принесён в жертву в Мине в День Жертвоприношения.

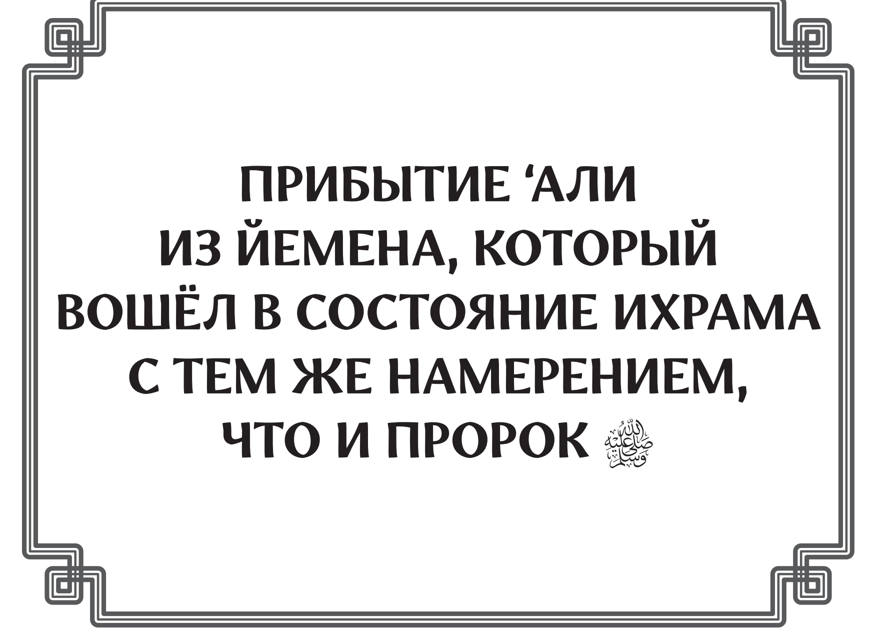
***Если бы я знал раньше то, что знаю сейчас, то не гнал бы с собой жертвенных животных, поэтому выходите из состояния ихрама"*].**

43 — [Он сказал: "Тогда мы вступили в интимные отношения с нашими жёнами, умастились благовониями и облачились в обычную одежду.] [Мы услышали и повиновались"].

44 — [Все люди вышли из состояния ихрама и укоротили волосы, кроме Пророка ﷺ и тех, у кого были с собой жертвенные животные].

45 — [Он сказал: "И ни у кого из них не было жертвенных животных, кроме Пророка ﷺ и Тальхи].

Джабир сообщил только то, что было известно ему, и это ни в коей мере не противоречит тому, о чём рассказала ‘Аиша: «Жертвенные животные были у Пророка ﷺ, Абу Бакра, ‘Умара, а также у состоятельных мусульман». Кроме того, её сестра Асма сообщила следующее: «Аз-Зубайр, у которого было с собой жертвенное животное, также не вышел из состояния ихрама». Вывод об отсутствии противоречий в этих хадисах следует сделать потому, что человек, которому известно доказательство, имеет преимущество перед тем, кто о нём не знает, а утверждающему отдаётся приоритет перед отрицающим.



ПРИБЫТИЕ ‘АЛИ ИЗ ЙЕМЕНА, КОТОРЫЙ ВОШЁЛ В СОСТОЯНИЕ ИХРАМА С ТЕМ ЖЕ НАМЕРЕНИЕМ, ЧТО И ПРОРОК ﷺ

46 — ‘Али [, закончив порученное ему дело,] прибыл из Йемена с жертвенными животными для Пророка ﷺ.

Пророк ﷺ послал его туда судьёй.

47 — И он увидел среди людей, вышедших из состояния ихрама, Фатиму. [Она расчесала волосы], надела одежду из крашеной ткани и подвела глаза сурьмой. Он осудил её за это [и сказал: “Кто велел тебе это?!”]

Так как, на тот момент, он ничего не знал о *хадже таматту‘*.

Она ответила: “Поистине, мой отец велел мне поступить так!”».

48 — Он (то есть Джабир) сказал: «Годы спустя, когда ‘Али находился в Ираке, он рассказывал: “Тогда я отправился к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы пожаловаться на то, что сделала Фатима, и узнать его мнение обо всем, что она сообщила ему.

Он пошёл к нему как к отцу своей жены, но Пророк ﷺ встретил его как пророк, разъясняя ему истину.

Когда он рассказал ему о том, что осудил её [, а она ответила: “Мой отец велел мне поступить так!”], Пророк ﷺ сказал: “*Она сказала правду! Она сказала правду!* [*Она сказала правду!*] [*Я велел ей поступить так*”]».

49 — Джабир сказал: «Далее он спросил ‘Али: “*Что ты сказал, когда начинал хадж?*” Он (то есть ‘Али) ответил: “Я сказал: “О Аллах! Поистине, я вхожу в состояние ихрама с тем же намерением, что и Посланник Аллаха ﷺ!”

В этих словах указание на то что человек имеет право сделать намерение соответствующее намерению группы, с которой он отправился в хадж.

50 — Тогда он сказал: “*Поистине, со мной жертвенные животные, поэтому не выходи из ихрама*

Так как с ‘Али тоже были жертвенные животные, как на это указывает следующее предложение.

[*, а оставайся в том же состоянии, что и сейчас!*”]

51 — Жертвенные животные, которых привёл с собой ‘Али из Йемена, и с которыми пришёл Пророк ﷺ [из Медины], вместе составили сто [верблюдиц и коров]».

52 — Он сказал: «Все люди вышли из состояния ихрама

Ан-Навави сказал: «Здесь содержится обобщение, под которым подразумевается ограничение, поскольку ‘Аиша не вышла из состояния ихрама и не гнала с собой жертвенное животное.

Под словами “все люди вышли из состояния ихрама” имеется в виду большинство из них».

Я (шейх аль-Албани) говорю: о том, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, не вышла из состояния ихрама, ясно передаётся во многих хадисах, в том числе и в хадисе Джабира (пункт № 54). О том, что ‘Аиша не гнала с собой жертвенное животное, свидетельствуют её собственные слова: «Из состояния ихрама вышли те, кто не гнал с собой жертвенных животных; в том числе и его жены, которые не гнали с собой жертвенный скот». Этот хадис ‘Аиши передал Муслим и другие (мухаддисы).

и укоротили волосы,

Если у человека не растут волосы, то ему следует провести лезвием по голове, так как бритьё является обрядом.

кроме Пророка ﷺ и тех, у кого были с собой жертвенные животные.

Также из ихрама не вышла ‘Аиша, по причине того, что она совершала *хадж аль-ифрад*, из-за месячных, которые у неё начались до прибытия в Мекку, и из-за того, что она не очистилась от них до восьмого дня зуль-хиджи.

ПЕРЕМЕЩЕНИЕ В МИНУ ПАЛОМНИКОВ, НАХОДЯЩИХСЯ В СОСТОЯНИИ ИХРАМА

53 — Когда наступил день *ат-тарвия*,

Примечание редактора: то есть 8 число месяца зуль-хиджа.

[сподвижники оставили Мекку,] отправились в Мину

Ан-Навави сказал: «В этих словах содержится свидетельство того, что перемещение в Мину заранее, до дня *ат-тарвия*, не имеет отношения к Сунне. Имам Малик также порицал это».

и произнесли *тальбию* с намерением совершить хадж [в местечке аль-Абтах]».

То есть вошли в состояние ихрама. Паломнику дозволено входить в состояние ихрама в любом месте в Мекке, и не дозволено выбирать специального места для вхождения в ихрам. Входя в состояние ихрама, паломник делает то, что он делал в умре. Однако его *тальбия* уже не для умры, а для хаджа. Паломник делает всё то же самое, что делал в *микате* при вхождении в состояние

ихрама для совершения умры: полное омовение, умащение благовониями, облачение в *изар* и *риду* и произнесение *тальбии*. Паломник не прекращает произносить *тальбию*, пока не бросит камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*.

54 — [Он сказал: «Затем Посланник Аллаха ﷺ зашёл к ‘Аише, да будет доволен ею Аллах, и, увидев, что она плачет, спросил: “*Что с тобой?*” Она ответила: “Дело в том, что у меня месячные. Люди вышли из состояния ихрама, а я — нет. Я также не совершила обход Дома Аллаха, а сейчас люди уже отправляются в хадж”. Тогда он сказал: “*Поистине, это предопределено Аллахом дочерям Адама. Поэтому соверши полное омовение, затем войди в состояние ихрама и произнеси тальбию с намерением совершить хадж*

То есть она должна совершить полное омовение и войти в ихрам заново с намерением хадж, несмотря на то, что она не выходила из состояния ихрама.

[*, затем соверши хадж и выполняй всё, что делает паломник, но только не обходи /таваф/ Дом Аллаха и не молись!*”]. Я так и поступила].

В другой версии хадиса сообщается: “И она выполнила все обряды хаджа, за исключением обхода Дома Аллаха”].

Я (то есть шейх аль-Албани. — *Прим. ред.*) говорю: в этих словах содержится довод о допустимости чтения Корана женщиной в период месячных. Так дело обстоит потому, что к числу наилучших дел, совершаемых паломником, несомненно, относится чтение Корана, а Посланник Аллаха ﷺ разрешил ‘Аише все действия, совершаемые во время хаджа, кроме обхода Каабы и молитвы. И если бы ей было запрещено читать Коран, то он ﷺ обязательно разъяснил бы ей это точно так же, как была разъяснена правовая норма, действующая в отношении молитвы. Более

того, вопрос о чтении Корана необходимо здесь пояснить в первую очередь ввиду отсутствия текстового свидетельства */насс/*, в котором запрещалось бы так поступать. По данному вопросу нет единодушного мнения учёных */иджма‘/* в отличие от запрета на совершение молитвы. Поэтому, если Посланник Аллаха ﷺ запретил ей молиться и ничего не сказал о чтении Корана, то данный факт свидетельствует о том, что ей разрешено читать Коран, поскольку из науки об основах (фикха) известно, что запаздывать с разъяснением какого-либо вопроса при возникновении в том необходимости в определённый момент времени недопустимо. Данный принцип твёрдо установлен в науке об основах (фикха), и это разъяснение не является чем-либо неизвестным, хвала Аллаху. Что касается хадиса: «***Пусть не читает Коран тот, кто находится в состоянии полового осквернения, и женщина, у которой месячные***», — то он является слабым. Имам Ахмад сказал, что это ложный хадис. Здесь хотелось затронуть некоторые **вопросы, связанные с месячными женщин.**

1) Если у женщины начались месячные или послеродовое кровотечение, то это не мешает женщине войти в состояние ихрама и ждать. И если она очистится до приезда в Мекку, то делает всё, что делает обычный паломник.

2) Если же у неё не закончатся месячные, то у неё два положения, либо они закончатся до восьмого дня зуль-хиджа, и в этом случае как только закончатся, она совершает умру. Если же не закончатся, то она делает то, что делает хаджи, кроме тавафа вокруг Дома, то есть совершает *хадж аль-ифрад.*

3) Учёные единогласны в том, что при месячных снимается обязательность прощального тавафа */таваф вада‘/.*

4) Женщине запрещено оставление основного тавафа */таваф аль-ифада/*. Что ей делать? Если она может подождать, то она обязана ждать, пока не очистится, и даже если она уедет в другой город, она остается в ихраме и обязана вернуться, как только закончатся её месячные. Если же у неё нет возможности ждать из-за

того, что самолёт улетает и т. д., в таком положении, как сказали многие учёные, ей дозволено сделать таваф. Так как *тахарат* для тавафа является ваджибом, а не условием его действительности и не столпом. А ваджибом он является для того, кто может его сделать. ‘Аиша сделала *хадж аль-ифрад*. И тому, чья ситуация подобна ситуации ‘Аиши, дозволено то, что сделала ‘Аиша. Например, человек утром восьмого числа ехал из Медины с намерением сделать *таматту‘*, но что-то случилось по дороге, и он прибыл только после обеда. А то, что делают люди в наше время, то есть повторяют умру из мечети «‘Аиша», является новшеством, на которое нет никакого указания ни в Коране, ни в Сунне Пророка ﷺ, ни в действиях сподвижников.

Примечание: имам Ахмад, да смилуется над ним Аллах, говорил: «Человек не совершает ещё одну умру, пока его голова не почернеет (то есть не изменится её цвет из-за волос)». Также шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорил: «Праведные предшественники были единогласны в том, что многократное совершение умры запретно».

55 — Посланник Аллаха ﷺ ехал в Мину на верховом животном

Это указывает на то, что в тех местах лучше передвигаться на верховом животном, чем пешком. И вообще (паломнику), в целом, лучше перемещаться на верховом животном, чем пешком.

и совершил в ней, то есть в Мине (а в одной из версий хадиса сообщается: “с нами”) полуденную (*зухр*), предвечернюю (*‘аср*), закатную (*магриб*), вечернюю (*‘иша*) и утреннюю (*фаджр*) молитвы

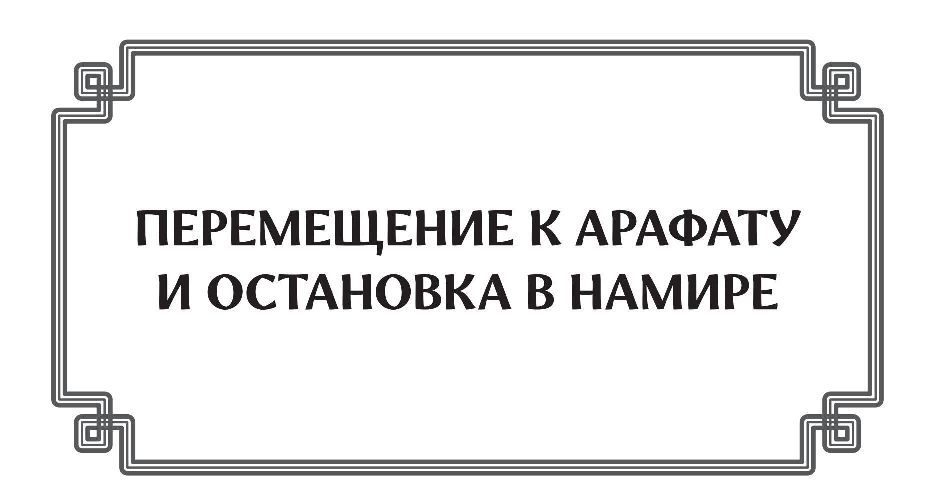
Посланник Аллаха не объединял между этими молитвами, и каждую совершал в своё время. Однако если есть нужда, то проблем в объединении нет.

56 — Затем он оставался на месте немного времени, пока не взошло солнце,

Это свидетельствует о том, что ночевать в Мине и не выезжать за её пределы вплоть до восхода солнца, относится к Сунне.

57 — и велел поставить [для себя] на горе Намира шерстяной шатёр.

Ибн аль-Асир относительно ан-Намиры сказал: «Это гора, на которой во времена доисламского невежества были водружены жертвенные столбы для идолов */аль-ансаб/* Запретной территории, находившиеся у Арафата». Намира не является частью долины Арафат.



ПЕРЕМЕЩЕНИЕ К АРАФАТУ И ОСТАНОВКА В НАМИРЕ

58 — Когда Посланник Аллаха ﷺ двинулся в путь,

Среди сподвижников, направлявшихся на Арафат, были как те, кто произносил *тальбию*, так и те, кто произносил *такбир*, о чём сообщается в хадисе Анаса, который приводится в обоих «Сахихах».

курайшиты не сомневались, что он остановится у аль-Маш‘ар аль-Харам [в Муздалифе], как это делали курайшиты во времена доисламского невежества /*джахилиййи*/.

Смысл этих слов заключается в следующем: во времена доисламского невежества /*джахилиййи*/ курайшиты останавливались в аль-Маш‘ар аль-Харам, горы в Муздалифе, которую называли Кузах. Что касается остальных арабов, то они пересекали Муздалифу и останавливались в долине Арафат. Поэтому курайшиты думали, что Пророк ﷺ остановится в аль-Маш‘ар аль-Харам по их старому обычаю и не проедет мимо этого места. Однако он ﷺ продолжил

свой путь и проехал мимо аль-Маш‘ар аль-Харам, пока не достиг Арафата, так как это ему велел Всевышний Аллах:

«**Затем отправляйтесь в путь оттуда, откуда отправляются в путь остальные люди**» (сура «аль-Бакара», аят 199), то есть остальные арабы, а не курайшиты. Курайшиты останавливались в долине Муздалифа, поскольку она является частью Запретной территории */харам/*. При этом они говорили: «Мы живём на Запретной территории Аллаха, поэтому и не выходим за её пределы». См. ан-Навави.

Но Посланник Аллаха ﷺ продолжал ехать, пока не достиг долины Арафат.

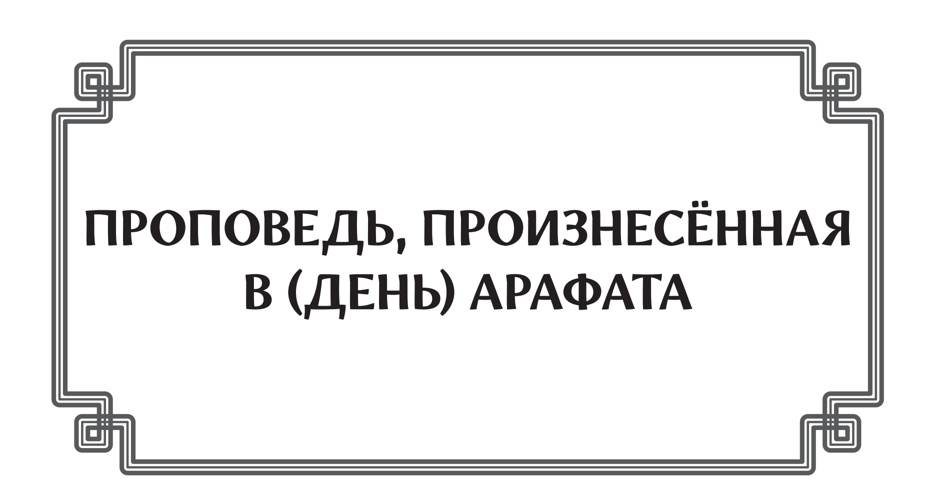
Имам ан-Навави сказал: «Здесь передатчик хадиса выражается образно, имея в виду: “…приблизился к Арафату…”, — т. к. это поясняют следующие его слова: “Он увидел, что шатёр на горе Намира для него уже был поставлен, и он остановился в нём”, а, как о том говорилось ранее, Намира не является частью Арафата».

Он увидел, что шатёр на горе Намира для него уже был поставлен, и он остановился в нём.

В этих словах опровержение тем, кто заявляет о том, что человеку в состоянии ихрама не дозволено находиться в тени.

59 — Сразу после полудня он велел привести к себе аль-Касву. Когда её привели к нему [, он сел на неё верхом] и доехал до середины пересохшего русла */вади/*.

Это русло носит название ‘Урана и находится за пределами Арафата. См. ан-Навави.



ПРОПОВЕДЬ, ПРОИЗНЕСЁННАЯ В (ДЕНЬ) АРАФАТА

60 — Он ﷺ обратился к людям с проповедью,

Это была третья *хутба*. Однако эта *хутба* отличалась тем, что эта она была обрядом хаджа, а предшествующие две были обучающими *хутбами*. Как говорилось выше, эта *хутба* не была *хутбой джума*. И поэтому не следует делить эту *хутбу* на две части. Также хотелось указать на то, что хадис, в котором говорится о том, что если день Арафата выпадет на пятницу, то этот хадж равен 72 хаджем, является ложным хадисом.

в которой сказал: *"Воистину, ваша кровь и ваше имущество неприкосновенны и святы, как святы этот день, этот месяц и эта земля!* [*И*] [*, воистину,*] *все, что творилось во времена джахилиййи (доисламского невежества), под* [*этими*] *моими ногами отныне запрещено!*

То, что перечисляется дальше, было из обычаев *джахилиййи* (кровь, *риба*, отношение к жёнам, отношение жён к чужим людям).

Запрещена месть за кровь, пролитая во времена джахилиййи, и, прежде всего, я запрещаю мстить за кровь нашего родственника, сына Раби'а ибн аль-Хариса* [*ибн Абдульмутталиба*]*! Его отдали на воспитание кормилице из рода бану са'д, и племя хузейл убило его! Запрещено ростовщичество времён джахилиййи, и, прежде всего, я запрещаю лихву, взимаемую нашим родом — 'Аббасом ибн 'Абдульмутталибом. Отныне ростовщичество запрещено полностью!

Смысл этого высказывания состоит в том, что строго запрещено начислять на первоначальный капитал какой-либо излишек в виде процентов и тому подобного. Всевышний сказал:

«**А если вы раскаетесь, то вам останется ваш первоначальный капитал**» (сура «аль-Бакара», аят 279). Под словом «***запрещено***» подразумевается отвержение */ар-радд/* ростовщичества и его отмена */аль-ибталь/*.

Бойтесь Аллаха в обращении с вашими женщинами, ведь вы взяли их благодаря доверию Аллаха [в другой версии хадиса сообщается: ***...ведь вы взяли их как то, что доверено вам на хранение (аманат) Аллахом***]

В этих словах содержится побуждение к тому, чтобы соблюдать права женщин, завещать им (своё имущество) и по-доброму к ним относиться. О завещании (имущества) женщинам, о соблюдении их прав, а также о запрете ущемлять их права свидетельствуют многочисленные достоверные хадисы. Желающим подробнее узнать об этом вопросе следует обратиться к труду «ат-Таргиб ва ат-тархиб» (3:71–74) имама аль-Мунзири, а также к сборнику хадисов «Рияд ас-Салихин» («Сады Праведных») имама ан-Навави.

сделали дозволенными для себя и стали обладать ими по Слову Аллаха

В «Шарх Сахих Муслим» (в «Комментарии к Сахиху Муслима») приводится четыре толкования смысла этого высказывания. Наиболее правильным из них является тот, в котором говорится, что здесь подразумеваются следующие Слова Всевышнего:

«**Женитесь на женщинах, которые нравятся вам**» (сура «ан-Ниса», аят 3).

И [, воистину,] вы вправе требовать от них, чтобы они не позволяли садиться на ваши ложа тем, кто вам не нравится,

Наиболее предпочтительным является следующее толкование смысла этих слов: не разрешается никому, кто вам не нравится, входить в ваши дома и находиться в них, будь то посторонний мужчина, женщина или человек, состоящий в кровном родстве с вашей супругой. Данный запрет охватывает все вышеперечисленные категории лиц, о чём сказал имам ан-Навави.

а если они сделают это, то бейте их, но не жестоко!

Смысл этого высказывания заключается в следующем: если они сделают это, то бейте их, но не сильно, и не причиняйте им боль. Я (шейх аль-Албани) говорю: подобная форма воспитания, как крайняя, вынужденная мера, указывает на попечительство мужчин над женщинами, о чём сказал Всевышний Аллах:

«**Мужчины являются попечителями женщин, потому что Аллах дал одним из них преимущество перед другими и потому что они расходуют из своего имущества. Праведные женщины покорны и хранят то, что положено хранить, в отсутствие мужей, благодаря заботе Аллаха. А тех женщин, непокорности которых вы опасаетесь, увещевайте, избегайте на супружеском ложе и побивайте. Если же они станут покор-**

ны вам, то не ищите пути против них. Воистину, Аллах — Возвышенный, Великий» (сура «ан-Ниса», аят 34).

А они вправе требовать от вас, чтобы вы кормили и одевали их надлежащим образом (или в соответствии с обычаем)! **[*Поистине,*]** ***я оставил вам то, благодаря чему вы никогда не впадёте в заблуждение, если будете крепко придерживаться её: это — Книга Аллаха!***

Я (шейх аль-Албани) говорю: истину сказал Посланник Аллаха ﷺ, поскольку люди из последних поколений мусульман, за исключением лишь немногих из них, перестав придерживаться Книги Всевышнего Аллаха и следовать Сунне Его Пророка ﷺ, впали в заблуждение и сбились с верного пути. Это произошло тогда, когда мнения людей и их *мазхабы* стали основой, к которой они стали обращаться при возникновении своих разногласий. То, что совпадало из Книги Аллаха и из Сунны с их мнениями и *мазхабами*, они принимали, а то, что не совпадало, они отвергали. Дело дошло до того, что некоторые из них стали говорить следующее: «Всякий аят или всякий хадис, который противоречит нашему *мазхабу*, скорее всего, был отменён». Да помилует Аллах имама Малика, который сказал: «Конец этой общины /*уммы*/ сможет исправить только то, что исправило её начало». Поэтому мусульмане должны придерживаться Книги своего Господа и руководствоваться ею во всех своих делах, не следуя мнению никого из людей, будь то на востоке или на западе.

Вас спросят обо мне **[в другой формулировке передаётся: “*вы будете спрошены обо мне*”]*, и что же вы тогда скажете?”*** **Люди ответили: “Мы засвидетельствуем, что ты донёс [послания своего Господа], выполнил свою пророческую миссию, дал верные наставления [своей общине и совершил то, что на тебя было возложено Аллахом]”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ**

поднял указательный палец к небу, а затем указал им на людей и сказал: “*О Аллах, засвидетельствуй это!*

В этих словах указание на то, что Аллах вверху.

О Аллах, засвидетельствуй это! О Аллах, засвидетельствуй это!"

В этой *хутбе* в основном затрагивались вопросы, связанные с правами людей. Так как Аллах прощает людям те упущения, которые они допустили в отношении прав Аллаха через покаяние и испрашивание прощения. И когда человек просит Аллаха о прощении на Арафате, Всевышний простит ему только то, что связано с Его правами, а то, что связанно с правами Его рабов, следует вернуть рабам, а потом просить прощения у Аллаха.



СОВМЕЩЕНИЕ ДВУХ МОЛИТВ И СТОЯНИЕ НА АРАФАТЕ

61 — Затем [Биляль] призвал людей на молитву [, однократно возгласив *азан*].

В этом указание на то, что Пророк ﷺ совершил *зухр*, а не *джума*, и на то, что является Сунной делать *хутбу* в день Арафата, даже если она выпадет не на пятницу.

62 — После этого он объявил о её начале /*икама*/, и Пророк ﷺ совершил вместе с людьми полуденную молитву /*зухр*/. Затем ещё раз прозвучала *икама*, и Пророк ﷺ совершил вместе с людьми предвечернюю молитву /*‘аср*/.

Тот, кому не удастся совершить эти две молитвы с имамом, точно так же совершает их один либо вместе с подобными ему людьми, которые находятся рядом.

63 — Между двумя этими молитвами он ﷺ не совершил никаких иных молитв.

Шейх аль-Албани, да смилуется над ним Аллах, говорил: «Я хочу отметить, что также от него ﷺ ничего не передаётся о совершении дополнительных молитв перед обязательной полуденной молитвой или после обязательной предвечерней молитвой ни здесь во время хаджа, ни в остальных его поездках. Также не установлено, чтобы он ﷺ, находясь в пути, совершал какие-либо дополнительные молитвы, за исключением двух дополнительных (*сунна) рак‘атов* перед обязательной утренней молитвой (*фаджр*) и молитвой *витр*.

64 — Затем Посланник Аллаха ﷺ сел верхом [на аль-Касву] и поехал, пока не достиг места стояния.

Примечание: под стоянием подразумевается нахождение на Арафате, а не стояние на ногах.

И в этом указание на то, что Сунной является совершение молитв за пределами Арафата. Остановку в Намире и следующую остановку в вади Урана для молитвы и *хутбы* в наши дни затруднительно совершить из-за огромного стечения народа. Поэтому если паломник минует их, направляясь к Арафату, то на нём не будет греха, если пожелает Аллах.

Он усадил аль-Касву на скалы.

Речь идёт о больших камнях, рассеянных у подножия горы, которую называют ар-Рахма (хоть на это название нет никакого указание в Коране и Сунне). Эта гора находится в центре долины Арафат. А что касается мнения, широко распространенного среди невежд, что необходимо подниматься на эту гору ар-Рахма, а также их представлений, что стоять следует только на ней, то оно ошибочно. Из хадиса видно, что Пророк ﷺ не поднимался на эту гору.

Примечание: исходя из вышесказанного, становится ясным, что поднятие на эту гору с намерением поклонения является новшеством. Если же человек поднимется на неё просто посмотреть на долину и чтобы сделать наставление тем, кто поднялся на неё и сказать им что это новшество и тому подобное, то в этом нет проблем, если только этот человек не является из числа тех, за кем повторяют и следуют. Такому недозволенно подниматься на эту гору, чтобы не стать причиной заблуждения людей.

остановился перед тропой, по которой шли пешие паломники,

То есть перед местом их собрания.

и обратился лицом к *кибле*.

В некоторых хадисах передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ стоял с поднятыми верх руками и взывал с мольбами к Аллаху. Также к Сунне относится произнесение *тальбии* во время стояния на Арафате.

65 — Он продолжал стоять до заката, когда жёлтый цвет неба был уже не таким ярким, а диск солнца скрылся за горизонтом.

Во время стояния на Арафате Посланник Аллаха ﷺ не соблюдал пост. Умм аль-Фадль послала ему чашу с молоком в день стояния на Арафате, и он выпил его, сидя верхом на верблюде. Этот хадис передаётся в обоих «Сахихах».

66 — [Он ﷺ сказал: *"Я стоял вот здесь, однако вся долина Арафат является местом стояния"*].

Время стояния на Арафате длится с полудня до заката солнца. Минимальное время стояния на Арафате составляет часть дня или часть ночи, начиная с полудня девятого дня до ночи этого дня, как об этом сказали большинство учёных, опираясь на достоверную Сунну.

На Арафате является Сунной часто произносить *тахлиль* (то есть слова «***Ля иляха илля-Ллах***», «Нет никого, достойного

поклонения, кроме одного лишь Аллаха»). Поистине, эти слова являются наилучшей мольбой в День Арафата, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Лучшая мольба, которую произносил я и пророки до меня вечером /'ашиййа/ в День Арафата, является:***

لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

Ля иляха илля-Ллаху вахдаху ля шаракя лях.
Ляхуль-мульку ва ляхуль-хамду [юхйи ва юмиту] ва хува
'аля кулли шай-ъин кадир

(«Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Одного, у Которого нет сотоварища! Ему принадлежит власть и надлежит хвала, и Он властен над всем сущим!»)

Иногда паломнику дозволено добавлять к *тальбии* следующие слова:

إِنَّمَا الْخَيْرُ خَيْرُ الْآخِرَةِ

Иннамаль-хайру хайруль-ахира

(«Истинное благо — это благо Последней жизни»). Паломник не перестает поминать Аллаха на Арафате, произносить *тальбию* и обращаться с теми мольбами, с которыми пожелает, надеясь, что Всевышний Аллах включит его в число тех, кто будет освобождён от адского огня, и кем будет хвалиться Аллах перед ангелами, о чём говорится в следующих хадисах: «***Нет другого такого дня, когда Аллах освобождал бы от адского огня больше Своих рабов, чем в День Арафата. Поистине, Он приближается к ним, а затем хвалится ими пред ангелами, говоря: "Что хотят эти люди?"***» (Муслим); «***Поистине, Аллах хвалится людьми на Арафате пред обитателями небес (то есть анге-***

лами) и говорит: “Посмотрите на Моих рабов, которые пришли ко Мне с растрёпанными волосами и покрытые пылью!» (Ахмад, Ибн Хиббан, аль-Хаким) Если человек утомится и заснёт, в этом нет проблем, его пребывание от этого не портится.

В словах Пророка ﷺ: «***Я стоял вот здесь, однако вся долина Арафат является местом стояния***» указание на то, что люди не должны стремиться к стоянию туда, где стоял Пророк ﷺ, чтобы не произошло давки.

67 — Затем он ﷺ посадил позади себя Усаму [ибн Зейда].



УСТРЕМЛЕНИЕ ПОТОКА ЛЮДЕЙ ИЗ АРАФАТА

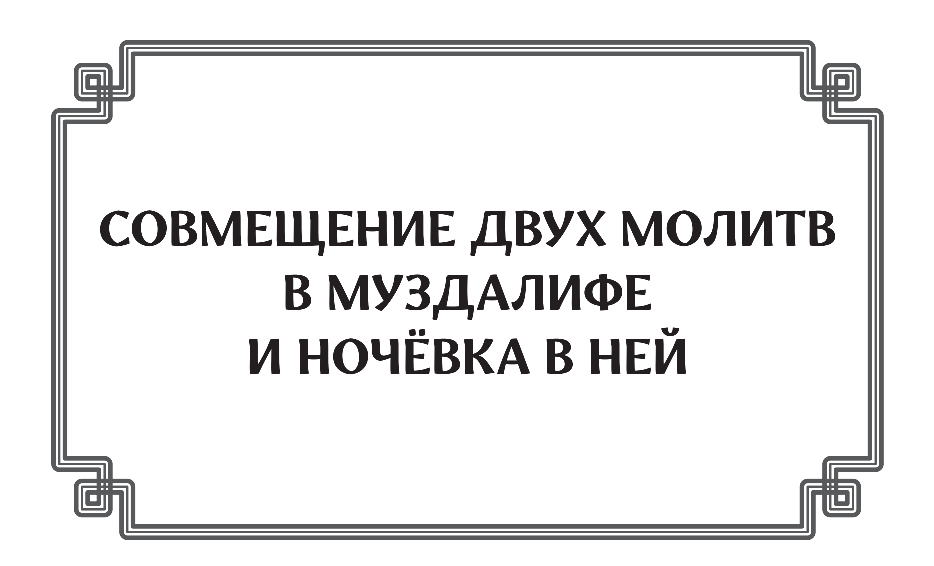
68 — Посланник Аллаха ﷺ тронулся в путь (в другой версии хадиса сообщается: “устремился в потоке людей, сохраняя при этом спокойствие”).

Под этим словом подразумевается мягкость и успокоение. Имам ан-Навави сказал: «Это свидетельствует о том, что проявление спокойствия во время возвращения из Арафата является Сунной. А когда он ﷺ находил свободное место, то ехал быстрее, о чём сообщается в другом хадисе».

Он сильно натянул поводья аль-Касвы, так что её голова уперлась в стремена. Протянув вперёд свою правую руку [передатчик хадиса сказал: “Вот так”, — и указал внутренней стороной ладони на небо], он сказал: “*О люди! Соблюдайте спокойствие, соблюдайте спокойствие!*”

69 — Всякий раз, подъезжая к песчаным дюнам, он немного ослаблял поводья, чтобы верблюдице легче было преодолевать их.

На протяжении всего этого пути Посланник Аллаха ﷺ не переставал повторять слова *тальбии*, о чём передаётся в хадисе аль-Фадля ибн ‘Аббаса, который приводится в обоих «Сахихах».



СОВМЕЩЕНИЕ ДВУХ МОЛИТВ В МУЗДАЛИФЕ И НОЧЁВКА В НЕЙ

70 — Добравшись до Муздалифы, он совершил в ней [, совместив между собой] закатную /*магриб*/ и вечернюю /*‘иша*/ молитвы.

Если человек доберётся до наступления *‘иша*, то лучше подождать время *‘иша* и совершить две молитвы после наступления времени *‘иша*. Если человек боится, что не доберётся вовремя, то есть до полуночи, до Муздалифы, то он молится на месте. То есть если он ещё на Арафате, то молится на Арафате, если он в пути, то останавливается и молится, если транспорт не останавливается, то молится прямо на транспорте.

Призыв на молитву /*азан*/ был возвещён один раз, а о начале молитвы /*икама*/ было возвещено перед каждым из двух молитв.

Произнесение *икамы* перед каждой молитвой является истиной. А норма некоторых мазхабов, согласно которой при совмещении двух молитв произносится только одна *икама*, расходится

с Сунной. При этом второе произнесение *азана* (во время совмещения молитв) также не имеет основы в хадисах. См. «Насб ар-Райа» (3/69–70). Также одним из важных вопросов является то, что людям следует собираться вместе для этих молитв и не создавать десятки джамаатов каждые десять метров.

71 — Между двумя этими молитвами он ﷺ не совершил никаких иных молитв.

То есть он ﷺ не совершил между двумя этими молитвами какую-либо дополнительную молитву. Если паломник разделит две эти молитвы по какой-либо причине, то это не навредит ему, как на это указывает Сунна.

72 — Затем Посланник Аллаха ﷺ лёг спать до рассвета.

Ибн аль-Каййим сказал: «В ту ночь Пророк ﷺ не бодрствовал. Поэтому некоторые учёные говорят, что сон в Муздалифе является забытой Сунной. Также отсутствует какой-либо достоверный хадис, в котором сообщалось бы, что он ﷺ не спал в ночь перед Праздниками Разговения и Жертвоприношения».

Примечание: на счёт того, совершил ли Пророк ﷺ в эту ночь молитву *витр*, среди учёных было разногласие. Одна группа учёных сказала о том, что он не совершал молитву *витр*, так как сподвижники ничего об этом не рассказали. Другие же говорили о том, что он совершил его, так как хоть сподвижники и не передали этого, но они также не рассказали о том, что он его не совершал.

73 — Когда появились первые проблески зари, он ﷺ совершил утреннюю молитву /*фаджр*/ после того, как прозвучал *азан* и *икама*.

Всем паломникам следует совершать утреннюю молитву в Муздалифе, за исключением слабых людей и женщин, которым дозволено покидать Муздалифу по прошествии двух третьих ночи, то есть после исчезновения луны, из-за боязни столпотворения.

ОСТАНОВКА В АЛЬ-МАШ‘АР АЛЬ-ХАРАМ

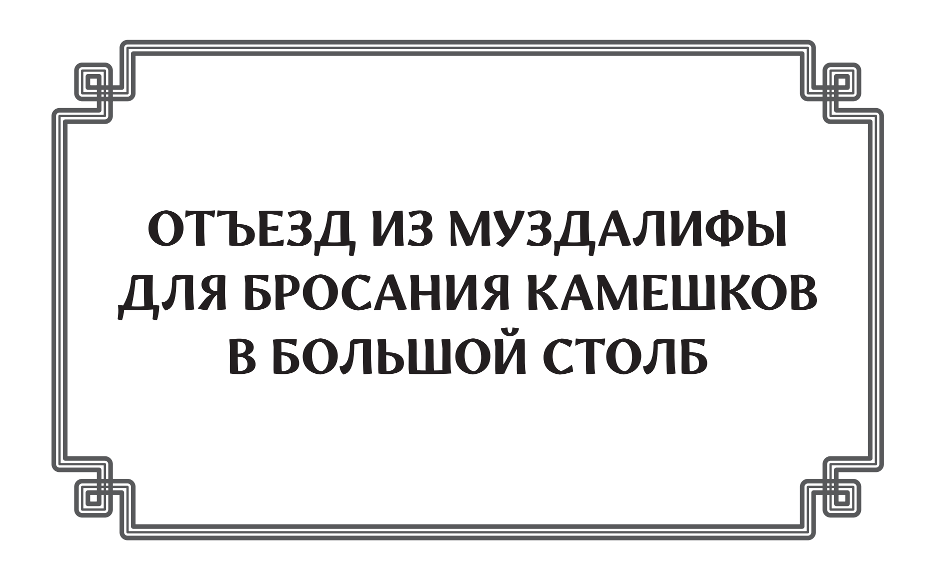
74 — Затем он ﷺ сел на аль-Касву и добрался до аль-Маш‘ар аль-Харам [, поднявшись на неё].

Здесь имеется в виду известная небольшая гора Кузах, которая находится в Муздалифе. Некоторые правоведы использовали данный хадис в качестве довода, что аль-Маш‘ар аль-Харам — это гора Кузах. Что касается большинства комментаторов Корана, исследователей-биографов и знатоков хадисов аль-Маш‘ар аль-Харамом является вся Муздалифа. См. ан-Навави.

75 — Он ﷺ обратился лицом к *кибле*, воззвал с мольбами /*ду‘а*/ к Аллаху, (в другой формулировке хадиса передается: «восхвалил Аллаха /*Альхамду лиЛлях*/»), возвеличил Его /*Аллаху Акбар*/), произнёс слова: “*Ля иляха илля-Ллах*” (нет никакого иного божества, достойного поклонения, кроме Аллаха) и провозгласил свидетельство единобожия.

Это тоже является забытой Сунной.

76 — Он ﷺ продолжал стоять, пока совсем не рассвело.
77 — [И он ﷺ сказал: “Я стоял вот здесь, однако вся Муздалифа является местом стояния”].



78 — Он ﷺ тронулся в путь [из места сбора]

Место сбора / *джам‘*/ — вся долина Муздалифа в ночь на 10-е число месяца зуль-хиджа.

до восхода солнца [, сохраняя спокойствие].

При этом Пророк ﷺ продолжал беспрерывно произносить *тальбию*.

79 — Позади себя он ﷺ посадил аль-Фадля ибн ‘Аббаса,

Этот и предыдущий пункт (№ 67) указывают на допустимость усаживать позади себя ещё одного человека при условии, если животное способно нести двоих людей, о чём свидетельствуют многочисленные хадисы. Об этом сказал ан-Навави.

который был светлокожим и миловидным человеком с красивыми волосами.

80 — Как только Посланник Аллаха ﷺ тронулся в путь, мимо него проехали паланкины, в которых находились женщины. Аль-Фадль начал смотреть на них. Посланник Аллаха ﷺ закрыл лицо аль-Фадля рукой,

Не смотря на то, что он ещё не был совершеннолетним. И в этом указание на то, как Пророк ﷺ воспитывал подростков.

но он повернул голову в другую сторону, продолжая смотреть. Посланник Аллаха ﷺ вновь закрыл лицо аль-Фадля рукой, чтобы он отвёл взор от женщин.

81 — Достигнув середины долины Мухассир, он ﷺ поехал чуть быстрее [, сказав людям: “Соблюдайте спокойствие!”].

ПРОЙДЕННОЕ ВКРАТЦЕ:

1) Вхождение в состояние ихрама и провозглашение *тальбии* с намерением совершить хадж в день *ат-тарвия*.

2) Отправление в долину Мина и ночёвка в ней.

3) Совершение в Мине полуденной (*зухр)* и остальных пяти предписанных молитв сокращая, совершая каждую молитву в своё время.

4) Перемещение из Мины к Арафату после восхода солнца в День стояния на Арафате (*Примечание редактора:* то есть 9-го числа месяца зуль-хиджа).

5) Остановка в Намире около Арафата перед полуднем, если на то есть возможность.

6) Перемещение в вади Урана и совмещение полуденной (*зухр*) и предвечерней (*‘аср*) молитв. Сначала совершается полуденная молитва (*зухр*), а затем сразу же предвечерняя молитва (*‘аср*).

7) Произнесение имамом проповеди (*хутбы*) в День стояния на Арафате до молитвы.

8) Стояние на Арафате, делая *дуа*, восхваляя Аллаха, не соблюдая пост.

9) Обращение лицом к *кибле*, подняв руки и взывая с мольбами (*ду‘а*) к Аллаху, во время стояния на Арафате.

10) Произнесение слов *тальбии* на Арафате.

11) Отправление из Арафата после захода солнца, сохраняя спокойствие.

12) Совмещение в Муздалифе закатной и вечерней молитв. Сначала совершается вечерняя молитва (*‘иша*), а затем сразу же закатная молитва (*магриб*).

13) Возглашение *икамы* перед каждым из этих молитв.

14) Отказ от совершения дополнительных (*сунна*) молитв между двумя этими молитвами.

15) Ночёвка в Муздалифе всю ночь.

16) Совершение утренней молитвы (*фаджр*) при первых проблесках зари.

17) Стояние на аль-Маш‘ар аль-Харам, находящейся в пределах Муздалифы, обратившись лицом к *кибле* и при этом взывая с мольбами к Аллаху, восхваляя Его (*тахмид*), возвеличивая Его (*такбир*), произнося слова: «Ля иляха илля-Ллах» (*тахлиль*), пока совсем не рассветёт.

18) Отправление из аль-Маш‘ар аль-Харам до восхода солнца.

19) Прохождение через долину аль-Мухассир немного быстрее, чем обычно.

БРОСАНИЕ КАМЕШКОВ В БОЛЬШОЙ СТОЛБ /АЛЬ-ДЖАМРАТ АЛЬ-КУБРА/

Это было в 10-й день зуль-хиджы. В этот день паломник должен постараться совершить пять дел:

— бросить камни;
— принести жертвоприношение;
— побрить голову;
— сделать *таваф аль-ифада*;
— *са‘й*.

И является сунной совершить эти действия именно в таком порядке, т. к. так поступил Пророк ﷺ.

(*Примечание редактора: аль-джамрат аль-кубра* — самый большой из трёх столбов).

82 — Затем по средней дороге,

Ан-Навави сказал: «Здесь содержится свидетельство того, что идти по этой дороге, возвращаясь из Арафата, является сунной. Эта дорога отличается от той, по которой он направлялся к Арафату».

которая выводит [тебя к большому столбу /*аль- джамрат аль-кубра*/ они добрались до этого столба, около которого росло дерево,

83 — и бросили [до полудня] семь камешков.

В этот момент он ﷺ прекратил произносить *тальбию*, о чём передаётся в хадисе аль-Фадля и других сподвижников.

84 — Он ﷺ произносил:



Аллаху Акбар!

«*Аллах Превелик!*» при каждом броске камешка,

В этом содержится указание на то, что камешки следует бросать один за одним, а не все вместе.

который был размером с *аль-хазф*.

Ан-Навави сказал: «Это камешек, который по величине примерно равен египетскому бобу /*аль-бакила‘*/. Он должен быть ни больше и ни меньше этого размера. Тем не менее, если камешек всё же будет большего или меньшего размера, его бросание засчитывается». Я (то есть шейх аль-Албани. — *Прим. ред.*) говорю: данный способ бросания камешков передаётся в ряде хадисов от некоторых сподвижников, например, от ‘Абдуррахмана ибн Му‘аза ат-Тамими, который сообщил: «Когда мы были в Мине, Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью. Наш слух настолько был прикован к его словам, что мы даже слышали его речь в палатках». Далее ‘Абдуррахман сказал: «И он ﷺ начал нас учить обрядам хаджа. Дойдя до вопроса, который касался бросания камешков, он ﷺ сказал: «***Это делается камешками аль-хазф***», возложив указательные пальцы друг на друга…». Рассматривая вопрос о бросании камешков, необходимо обратить внимание на два важных момента:

Первый: нельзя бросать камешки в День Жертвоприношения до восхода солнца. Это касается даже тех категорий лиц, которым разрешено отправляться из Муздалифы по прошествии половины ночи: женщинам и слабым людям. Им необходимо дождаться восхода солнца и лишь затем начать бросать камешки, поскольку в хадисе от Ибн ‘Аббаса передаётся, что «Пророк ﷺ пришёл к членам своей семьи и приказал им не бросать камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*, пока не взойдёт солнце». Данный хадис не противоречит другому хадису, который привёл аль-Бухари от Асмы бинт Аби Бакр. В нём сообщается, что она бросила камешки в большой столб, а затем совершила утреннюю молитву в то время, когда Пророка ﷺ уже не было в живых. Из данного хадиса неясно, сделала ли это Асма, получив разрешение при жизни Пророка ﷺ или нет. Однако она отправилась из Муздалифы по прошествии половины ночи. В хадисах же ясно передаётся, что Пророк ﷺ разрешил так поступать женщинам и слабым людям. Поэтому, возможно, Асма посчитала, что данное разрешение Пророка ﷺ распространялось и на бросание камешков ночью, и до неё не дошёл его ﷺ запрет бросать камешки до восхода солнца, который запомнил Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими.

Второй: в День Жертвоприношения разрешается бросать камешки в большой столб после полудня вплоть до наступления ночи. Этой возможностью могут воспользоваться те люди, которым было трудно выполнить этот обряд после восхода солнца до полудня. Доказательством тому также служит хадис Ибн ‘Аббаса, который передал: «В День Жертвоприношения Пророку ﷺ, находившемуся в Мине, задавали вопросы о совершённом в этот день обряде хаджа раньше или позже установленного для него времени, на которые он отвечал: “***Нет в том греха***”. Один человек сказал: “Я побрил голову до жертвоприношения”, на что Пророк ﷺ ответил: “***Соверши жертвоприношение, и нет в том греха***”. Тогда этот человек сказал: “Я бросил камешки после того, как наступил вечер”, на что Пророк ﷺ ответил: “***Нет в том греха***”». Этот

хадис привели аль-Бухари и другие (мухаддисы). О допустимости бросать камешки после полудня в День Жертвоприношения говорил аш-Шаукани, а до него Ибн Хазм в «аль-Мухалла»: «Поистине, Пророк ﷺ запретил бросать камешки в День Жертвоприношения до восхода солнца и разрешил бросать их после восхода солнца, даже если наступил вечер, который длится всю первую половину ночи /*‘иша*/». Поэтому паломнику следует помнить о данном разрешении, дабы не нарушить вышеупомянутый запрет Пророка ﷺ, касающийся бросания камешков в большой столб до восхода солнца. Многие паломники нарушают данный запрет, объясняя это вынужденной необходимостью.

Третье: паломник, бросивший камешки в большой столб в День Жертвоприношения, освобождается от всех запретов, налагаемых на людей, находящихся в состоянии ихрама, кроме интимных отношений, независимо от того, обрил он свою голову или ещё нет. Об этом передаётся в хадисе ‘Аиши, которая сказала: «Я собственноручно умастила Посланника Аллаха ﷺ благовониями для совершения прощального паломничества перед тем, как он облачился в одеяния ихрама, и после того, как он бросил камешки в большой столб /*джамрат аль-акаба*/ в День Жертвоприношения. Это было до того, как он обошёл Дом Аллаха».

Однако паломник должен совершить основной обход Каабы /*таваф аль-ифада*/ в тот же день (то есть 10 числа месяца зуль-хиджжа. — *Прим. ред.*), если он желает продолжать находиться не в состоянии ихрама. В противном случае, если наступил вечер, а паломник так и не совершил основной обход Каабы, он возвращается в состояние ихрама, в котором находился до ритуального бросания камешков. Таким образом, он должен снять свою обычную одежду и снова облачиться в одеяния ихрама, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Поистине, в этот день*** (то есть в День Жертвоприношения)***, когда вы бросили камешки в большой столб, вам позволено выйти из состояния ихрама, то есть вам становится дозволенным всё то, что было запрещено в состоянии***

ихрама, за исключением интимных отношений. Если же вас застал вечер до того, как вы совершили обход этого Дома Аллаха, то вы возвращаетесь в то же состояние ихрама, в котором были до бросания камешков, пока не совершите обход Каабы» (Абу Дауд).

Некоторые учёные не приняли этого положения. Шейх аль-Албани по этому поводу сказал: «Если хадис установлен от Посланника Аллаха ﷺ и в нём содержится ясное шариатское свидетельство, как в нашем случае, становится обязательным сразу же поступать в соответствии с ним, не ставя его в зависимость от того, осведомлён ли о нём какой-либо из учёных или нет. Сказал имам аш-Шафи‘и: “Сообщение */хабар/* принимается в тот самый момент, когда оно будет установлено, даже если имамы не поступали в соответствии с сообщением, которое они приняли. Поистине, хадис Посланника Аллаха ﷺ подтверждается сам по себе, а не благодаря чьим-то действиям впоследствии”».

Также шейх, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Хочу подчеркнуть, что хадис Посланника Аллаха ﷺ превыше того, чтобы быть засвидетельствованным тем, поступают ли в соответствии с ним исламские правоведы или нет! Поистине, хадис является самостоятельным источником шариата, который сам выносит суждение, а не о котором выносят суждение. Вместе с тем, следует отметить, что в соответствии с вышеупомянутым хадисом поступала целая группа учёных, среди которых был ‘Урва ибн аз-Зубайр, являвшийся выдающимся последователем */таби‘и/*. Так есть ли после этого у кого-нибудь уважительная причина, чтобы отказаться поступать в соответствии с данным хадисом? «**Воистину, в этом напоминание для тех, у кого есть сердце, кто прислушивается и присутствует при этом**» (сура «Каф», аят 37).

Четвёртое: разрешается собирать камешки для бросания в столбы в любом месте, о чём сказал Ибн Теймийя, да будет милостив к нему Аллах. Так дело обстоит потому, что Пророк ﷺ не определил какое-либо одно место для собирания камешков.

Об этом свидетельствует хадис Ибн ‘Аббаса (, а в другой версии он приводится от аль-Фадля ибн ‘Аббаса), который передал: «Когда наступило утро бросания камешков в Джамрат аль-Акаба (в другой версии хадиса сообщается — «утро Дня Жертвоприношения», а ещё в одной: «утро после сбора в Муздалифе»), Посланник Аллаха ﷺ, сидя на своем верховом животном, сказал мне: «***Давай, собери мне камешки!***». Тогда я собрал ему камешки размером с *аль-хазф*. Когда я положил их в его руку, он ﷺ сказал: «***Подобно этим***», — повторив это три раза. Далее он сказал: «***Опасайтесь проявлять излишества в религии, ибо, поистине, те, кто были до вас, были погублены из-за излишеств в религии***» (Ибн Маджах, ан-Насаи).

Данный хадис, несмотря на отсутствие в нём прямых сведений о месте собирания камешков, даёт нам основание полагать, что камешки были собраны у большого столба / *джамрат аль-акаба*/, если исходить из его второй версии, а также первой, которую сообщает наибольшее число передатчиков. По всей видимости, это заметил и Ибн Кудама, который в своём труде «аль-Мугни» (3/425) сказал: «Это произошло в Мине».

И поэтому, как говорят учёные, нет никаких проблем брать использованные камни и бросать их в *джамарат*.

Если человек сомневается в количестве брошенных камней, то склоняется к наименьшему числу.

А то, что делают многие паломники, собирая камешки по прибытии в Муздалифу, противоречит Сунне. Более того, действия паломников, которые несут с собой камешки и запасаются ими на последующие дни, относится к неестественности /*такяллюф*/, то есть к совершению таких действий, которые совершать трудно, а пользы от них никакой).

Примечание редактора: в «Сахихе» аль-Бухари сообщается, что Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Нам запрещалось вести себя неестественным образом».

Также следует знать, что нет ничего предосудительного в том, чтобы бросать в столбы камешки, уже использованные ранее для бросания, ввиду отсутствия довода */далиль/*, который бы это запрещал. Об этом говорили аш-Шафи‘и и Ибн Хазм, да будет милостив к ним Аллах, в отличие от Ибн Теймиййи.

В хадисе, который передал аль-Фадль ибн ‘Аббас, передаётся, что одним из проявлений излишеств в религии является бросание камешков, которые крупнее *аль-хазф*, а это больше, чем турецкий (египетский) горох */аль-химмис/* и меньше, чем фундук */аль-бундук/*. Если уж это относится к излишествам в религии, то, что тогда говорить о некоторых невеждах, которые бросают в столбы обувь?! Прошу Аллаха, чтобы Он исправил положение мусульман, даровал им знание Сунны благородного Пророка и помог им поступать в соответствии с ней, если они действительно хотят обрести истинное счастье как в этой жизни, так и следующей!

Также из важных моментов является то, что в 10-й день месяца зуль-хиджа, когда мы бросаем камни в *джамрат аль-кубра*, не надо делать никакого *дуа*, бросаем камни и уходим. *Дуа* делается в следующие дни и только после бросания в первый и второй столб.

85 — [При этом] он ﷺ бросал камешки из внутренней части *вади*

То есть Мина была справа от него, Мекка слева.

[, сидя верхом на верблюдице [и] говоря: *“Учитесь от меня совершать ваши обряды*

Здесь Посланник Аллаха ﷺ приказывает брать от него обряды хаджа, о чём передаётся и в других сборниках хадисов. Слова Пророка ﷺ подразумевают следующее: «Эти дела, которые я совершил во время своего хаджа, относящиеся к высказываниям, поступкам и формам, являются делами хаджа и касаются его особенностей. Они представляют собой ваши обряды, поэтому берите

их от меня, примите их, запомните их, сохраните их, поступайте в соответствии с ними, и пусть поступают в соответствии с ними другие люди». Данный хадис является великой основой, касающейся обрядов хаджа, и он подобен другому высказыванию Пророка ﷺ, который относится к молитве: «***Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молюсь я!***» См. ан-Навави. Дозволено тому, кто болен и не может бросить камни сам, поручить это другому. Если же человек может кинуть сам, то ему запрещено поручать это кому-то.

ибо, поистине, я не знаю, возможно, это моё последнее паломничество".]

Эти слова указывают на то, что Посланник Аллаха ﷺ прощается со своими сподвижниками и сообщает им о приближении своей смерти. Тем самым он ﷺ призывает сподвижников к тому, чтобы они ещё усерднее брали от него обряды и пользовались возможностью, когда они ещё могут неотступно следовать за ним и обучаться у него своей религии. Именно поэтому хадж Пророка ﷺ и был назван прощальным. См. ан-Навави.

86 — [Он (то есть передатчик хадиса. — *Прим. ред.*) сказал: "Он бросал камешки после Дня Жертвоприношения [в остальные дни ат-ташрик] после полудня"].

Здесь речь идёт о трёх днях, которые следуют за Днём Жертвоприношения. Согласно мнению большинства учёных бросать камешки в эти дни разрешается только после полудня (и правильное мнение опирающееся на довод), исходя из текста данного хадиса. Ан-Навави сказал: «Следует знать, что при бросании камешков в столбы в эти дни необходимо соблюдать последовательность. Это означает, что сначала надо бросить камешки в первый столб, который ближе всего расположен к мечети аль-Хайф, затем в средний столб, а затем в большой столб */джамрат аль-акаба/*. Завершив бросание камешков в первый столб, желательно остановиться

неподалеку от него, обратиться лицом к *кибле* и на протяжении долгого времени взывать с мольбами к Аллаху и поминать Его. То же самое следует сделать, бросив камешки во второй столб. Однако, бросив камешки в третий столб (то есть в *джамрат аль-акаба*), около него не следует останавливаться. Данный вывод сделан на основе смысла достоверного хадиса, приведённого в «Сахихе» аль-Бухари от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах ими обоими, который видел, что Пророк ﷺ не остановился, бросив камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/*. Вышеупомянутые действия желательно совершать в каждый из дней *ат-ташрик*, а Аллаху это ведомо лучше!

Примечание: общее количество камней должно быть 70, а для того, кто торопится, то есть покинет Мину во второй день *ат-ташрика*, 49 камней.

87 — [Сурака ибн Малик ибн Джу‘шум встретил Пророка ﷺ у большого столба */джамрат аль-акаба/*, когда он бросал камешки, и спросил его: “О Посланник Аллаха! Это касается только нас?”

Примечание редактора: то есть, касается ли это только совершающих хадж в этом году?

Пророк ﷺ сказал: “*Нет, это навсегда*”.]

Так сообщается в данной версии хадиса, которая приводится через путь передачи ‘Аты от Джабира. В другой версии хадиса (пункт № 34) сообщается, что Сурака задал этот вопрос, находясь у подножия аль-Марвы, когда Пророк ﷺ завершил ритуальный бег */са‘й/* между холмами ас-Сафа и аль-Марва. Скорее всего, Сурака задал один и тот же вопрос дважды, как будто он хотел ещё раз убедиться и удостовериться в этом, а Аллаху это ведомо лучше. См. «Фатх аль-Бари» (3:480).



ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЕ И БРИТЬЁ ГОЛОВЫ

88 — Затем Пророк ﷺ отправился к месту жертвоприношения, где собственноручно принёс в жертву шестьдесят трёх [коров и верблюдиц].

89 — Затем он ﷺ уступил место ‘Али.

И в этом содержится указание на то, что дозволено поручить жертвоприношение другому человеку. А также указание на то, что является желательным принести кроме обязательного животного, а это один баран, или седьмая часть верблюда или коровы, ещё и желательное приношение. Так как для Пророка ﷺ было обязательным только седьмая часть верблюда, а он зарезал сто верблюдов.

Он принёс в жертву [остальных] животных, которых пригнал из Йемена, а Пророк ﷺ помогал ему в этом.

90 — Затем он ﷺ приказал взять по куску мяса

Ан-Навави сказал: «Текст данного хадиса указывает на то, что желательно отведать мясо животного, которое принесено в жертву. Так как Всевышний сказал: «...**ешьте от них**».

от каждой туши, положить их в котёл и сварить. Когда трапеза была готова, они оба отведали мяса и попили бульон.

91 — [В одной из версий хадиса передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ принёс в жертву корову за своих жён]».

В этом указание на то, что можно делать жертвоприношение за тех, кто не делает хадж. Так как Пророк ﷺ сделал жертвоприношение за тех из жён, кто не делал с ним хадж. Так как для тех жён, кто был с ним, было обязательно совершение жертвоприношения, а с ним ﷺ были Умму Саляма, ‘Аиша, София.

92 — [В другой версии хадиса он (то есть Джабир) сказал: «Мы принесли в жертву верблюда (а в другой версии сообщается “он принес в жертву верблюда”) от семерых человек и корову от семерых человек».

В ещё одной версии хадиса от Джабира передаётся: «На одно жертвенное животное приходилась группа людей из семерых человек. Тогда кто-то спросил его (то есть Джабира): “Что ты скажешь по поводу коровы: можно ли её принести в жертву от группы людей?” На что он (то есть Джабир) ответил: “Да, ведь она входит в число жертвенных животных”».

93 — В одной из версий хадиса сообщается: «Джабир сказал: “Раньше мы ели мясо жертвенных животных не более трёх дней, в течение которых мы находились в Мине. А потом Посланник Аллаха ﷺ дал нам разрешение на это, сказав: “*Ешьте и запасайтесь!*”

Примечание редактора: то есть запасайтесь мясом для возвращения домой. Также паломнику следует накормить мясом

своего жертвенного животного бедняков и нуждающихся людей, поскольку Всевышний сказал:

«**Жертвенных верблюдов Мы сделали для вас обрядовыми знамениями Аллаха. Они приносят вам пользу. Произносите же над ними Имя Аллаха, когда они стоят рядами. Когда же они падут на свои бока, то ешьте от них и кормите тех, кто довольствуется малым, и тех, кто просит от нищеты**» (сура «аль-Хаджж», аят 36).

Тот, кто не сумеет найти животного для жертвоприношения, должен поститься три дня во время хаджа и ещё семь дней, когда вернётся домой. Такому паломнику разрешено поститься три дня *ат-ташрик*, поскольку ‘Аиша и Ибн ‘Умар, да будет доволен ими обоими Аллах, говорили: «Не разрешалось поститься в дни *ат-ташрика* никому, кроме тех, кто не мог найти животного для жертвоприношения» (аль-Бухари). Последний день жертвоприношения — третий день *ат-ташрика* до заката солнца.

[Он сказал: “И мы съели часть этого мяса, а частью запаслись”] [, добравшись с его запасами до Медины]”».

В этих словах указание на дозволенность вывозить мясо жертвенных животных за пределы Мекки.

Примечание: в День Жертвоприношения ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, умастила Пророка ﷺ мускусом после того, как он бросил камешки в большой столб */джамрат аль-акаба/.* Речь об этом шла ранее. То есть, после бросания камней, человек выходит из ихрама маленьким выходом, то есть ему становится дозволенным всё, кроме жены.

НЕТ ГРЕХА В ТОМ, ЕСЛИ КТО-НИБУДЬ ВЫПОЛНИТ ОДИН ИЗ ОБРЯДОВ РАНЬШЕ ИЛИ ПОЗЖЕ ДРУГОГО В ДЕНЬ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ

94 — В одной из версий хадиса сообщается: «Посланник Аллаха ﷺ совершил жертвоприношение [и побрил голову].

Это свидетельствует о том, что в соответствии с Сунной следует обрить голову после совершения жертвоприношения, а жертвоприношение, в свою очередь, следует совершить после бросания камешков (в большой столб, *джамрат аль-акаба*. — *Прим. ред.*). Также, согласно Сунне, брить голову следует начинать с её правой стороны, поскольку Анас ибн Малик передал, что Посланник Аллаха ﷺ пришёл в место своего проживания в Мине, совершил жертвоприношение, а затем сказал цирюльнику: «***Начинай!***», — указав на правую сторону головы, а затем на левую. После этого

он стал раздавать свои волосы людям». (Муслим) Лучше побриться налысо. Так как бритьё головы является более предпочтительным, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***О Аллах, помилуй сбривших волосы!***» Люди сказали: «Обратись с мольбой и за укоротивших, о Посланник Аллаха!» Он снова сказал: «***О Аллах, помилуй сбривших волосы!***» Люди сказали: «Обратись с мольбой и за укоротивших, о Посланник Аллаха!» [На четвёртый раз он сказал: «***И укоротивших!***»] (аль-Бухари, Муслим). Если кто-то решил укоротить волосы, то он должен укоротить волосы на всей голове. Женщина укорачивает около 2 см, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Женщинам не предписано бритьё головы. Поистине, им предписано укорачивание волос***» (Абу Дауд). Она должна собрать волосы в пучок и отрезать волосы размером с кончик пальца (*анмуля*). При этом женщине не следует показывать свои волосы чужим людям.

95 — Он ﷺ находился [в Мине в День Жертвоприношения] вместе с людьми. И какой бы вопрос [в тот день] ему ни задали относительно обряда [, совершенного раньше другого], он неизменно отвечал: *"Нет в том греха, нет в том греха"*.

Слова «***нет в том греха***» означают следующее: «Заверши оставшиеся обряды, а те, которые ты выполнил, тебе засчитаны. И нет ничего страшного в том, что ты выполнил один обряд раньше или позже другого». Вместе с тем, паломнику следует знать, что в День Жертвоприношения совершаются четыре обрядовых действия: бросание камешков в большой столб */джамрат аль-акаба/*, затем жертвоприношение, затем обривание головы, а затем основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*. Соблюдение этой последовательности относится к Сунне, о чем говорилось выше, однако изменение данного порядка допустимо, и это не требует принесения искупления */фидъя/*, о чём свидетельствуют этот и другие хадисы, сходные по смыслу. Ан-Навави сказал: «Такова позиция большинства праведных предков из первых поколений мусульман».

Так, когда к нему пришёл какой-то человек и сказал: “Я побрил голову до жертвоприношения”, Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”.

96 — Затем к нему пришёл другой человек и сказал: “Я побрил голову до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”.

97 — [Затем к нему пришёл другой человек и сказал: “Я совершил обход Каабы до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Нет в том греха*”].

98 — [Другой человек сказал: “Я совершил обход Каабы до жертвоприношения”, на что Пророк ﷺ ответил: “*Соверши его, и нет в том греха*”].

99 — [Затем пришёл ещё один человек и сказал: “Я совершил жертвоприношение до бросания камешков”, на что Пророк ﷺ ответил: “[*Брось их, и*] *нет в том греха*”].

100 — [Затем Посланник Аллаха ﷺ сказал: “*Я совершил жертвоприношение вот здесь, однако вся Мина является местом для жертвоприношений*”].

101 — [“*И каждое ущелье Мекки и путь, ведущий к ней, является местом для жертвоприношений*”].

Эти слова свидетельствуют о допустимости совершать жертвоприношения в Мекке, так же как и в Мине. В своем труде «ас-Сунан» (5/239) аль-Байхаки привёл через достоверный *иснад* следующее высказывание Ибн ‘Аббаса: «Поистине, жертвоприношение совершается в Мекке, однако Мекка чиста от крови. Тем самым, Мекка — это часть Мины». В другой версии этого предания сообщается: «А Мина — часть Мекки». Возможно, эта версия является истинной. В первой версии вышеупомянутого предания дополнительно сообщается от ‘Аты, что Ибн ‘Аббас совершал

жертвоприношение в Мекке, а Ибн ‘Умар приносил в жертву скот не в Мекке, а в Мине.

102 — [“*Поэтому совершайте жертвоприношение в местах своего пребывания*”.]»

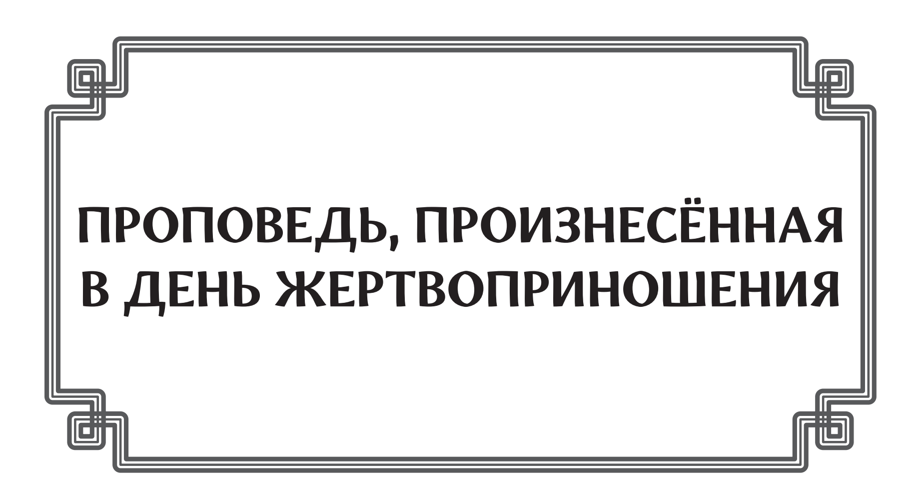
В соответствии с Сунной заклание верблюда либо другого жертвенного животного следует совершить собственноручно, если есть такая возможность. Если же нет такой возможности, то следует поручить это сделать от себя кому-нибудь другому. При принесении в жертву животного его следует повернуть в сторону *киблы* (как на это указывает Сунна), положить на левый бок и поставить свою правую ступню на правый бок животного. (Об укладывании животного и о возложении ступни на его бок передали аль-Бухари и Муслим).

Что касается верблюда, то в соответствии с Сунной его следует принести в жертву способом *ан-нахр*: его передняя левая нога связана, и он стоит на остальных трёх ногах. При этом его морда обращена в сторону *киблы*. При совершении жертвоприношения следует сказать:



Бисми-Ляхи ва-Ллаху акбар. Аллахумма инна хаза минкя ва ляк. Аллахумма такаббаль минни

«С именем Аллаха и Аллах превелик! О Аллах, поистине, это от Тебя и Тебе! О Аллах, прими от меня!».



ПРОПОВЕДЬ, ПРОИЗНЕСЁННАЯ В ДЕНЬ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ

Это была четвёртая *хутба*, в которой Пророк ﷺ повторил то, что говорил на Арафате.

103 — [Джабир, да будет доволен им Аллах, передал: «В День Жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с проповедью и спросил: “*Какой день является самым священным?*” Люди ответили: “Этот наш день”. Затем он ﷺ спросил: “*Какой месяц является самым священным?*” Люди ответили: “Этот наш месяц”. Затем он ﷺ спросил: “*Какой город является самым священным?*” Люди ответили: “Этот наш город”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: “*Поистине, ваша жизнь и ваше имущество являются столь же священными для вас, как и этот ваш день, в этом вашем городе, в этом вашем месяце. Довел ли я это до вас?!*” Люди ответили: “Да!” Тогда Пророк ﷺ сказал: “*О Аллах! Засвидетельствуй это!*”]

Примечание: Пророк ﷺ в этой *хутбе* ещё раз отметил важность жизни мусульман и величие преступлений, связанных

с пролитием крови мусульманина. И на это указывает очень много текстов Корана и Сунны:

«**Если же кто-либо убьёт верующего преднамеренно, то возмездием ему будет Ад, в котором он пребудет вечно. Аллах разгневается на него, проклянет его и приготовит ему великие мучения**» (сура «ан-Ниса», аят 93).

«**Они не взывают помимо Аллаха к другим божествам, не убивают людей вопреки запрету Аллаха, если только они не имеют права на это, и не прелюбодействуют. А тот, кто поступает таким образом, получит наказание**» (сура «Аль-Фуркан», аят 68).

«**Не убивайте душу, которую Аллах запретил убивать, кроме как по праву**» (сура «аль-Ан'ам», аят 151).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «В своей основе кровь сына Адама является запретной и недозволенной, кроме как по праву. И кровь неверующих в начале ислама была запретной, как оно и есть в своей основе, подобно крови того египтянина, которого убил Муса (мир ему), как и кровь неверующих, до которых не дошёл призыв в наши дни. И послужило Мусе его убийство грехом в мире этом и в мире ином, несмотря на то, что он убил этого человека отчасти неумышленно!» См. «ас-Саримуль-маслюль» 2/210. Что касается Посланника Аллаха ﷺ, то он сказал: «***Первое, с чего начнутся разбирательства между людьми в Судный день — это кровопролитие!***» (аль-Бухари, Муслим). Имам аль-Мунави сказал: «Первый расчёт между рабами начнётся с убийств по той причине, что это величайший грех после многобожия, и то, что расчёт начнётся именно с этого, также указывает на величие данного греха!» См. «Файдуль-Къадир» 3/347. От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Избегайте совершения семи губительных грехов!***» Люди спросили: «О Посланник Аллаха, а что это за грехи?» Он ответил: «***Поклонение кому-либо наряду с Аллахом; колдовство; убийство человека, которого Аллах запретил убивать, кроме как по праву; ростовщичество; поедание имущества сироты;***

бегство с поля боя во время сражения, и обвинение в прелюбодеянии целомудренных верующих женщин, не помышляющих о подобном». (аль-Бухари, Муслим). Передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Верующий не перестанет ощущать простор в своей религии до тех пор, пока не прольёт запретной крови***» (аль-Бухари). Сам же Ибн ‘Умар говорил: «Если кого-либо постигнет такое положение, из которого не будет выхода, значит, он пролил запретную кровь!» (аль-Бухари). Многие люди, которые следовали по прямому пути, впали в заблуждение как раз по причине пролития запретной крови. И примером тому служат *хариджиты*, чьим обычным деянием являлось и является убийство. Ведь неправомерное убийство является великим грехом, в чём нет никаких разногласий, а большой грех ослабляет веру, тем более что в хадисах указано на то, что это дело является причиной, ведущей к заблуждению и оставлению без помощи от Аллаха! А каким же образом человек будет следовать по прямому пути, если Всевышний не поведёт его по нему?! Пророк ﷺ говорил: «***Кого Аллах ведёт по прямому пути, того никто не сможет ввести в заблуждение. А кого Он оставит, того никто не наставит на прямой путь!***» (Абу Дауд). Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Не из нас тот, кто поднял на нас оружие***». (аль-Бухари, Муслим).

Также от Ибн Мас‘уда, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Поношение мусульманина — это нечестие, а сражение с ним — неверие!***» (аль-Бухари, Муслим). Передают со слов Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Самыми ненавистными для Аллаха людьми являются трое: отклонившийся от истины, находясь в Запретном месте*** [Речь идёт о совершении греха на территории Запретной мечети в Мекке]***, человек, стремящийся к сохранению обычаев времён невежества (джахилиййи) в исламе, и тот, кто хочет пролить чью-либо кровь, не имея на это***

права (аль-Бухари). Хафиз Ибн Хаджар говорил: «Внешне данный хадис указывает на то, что совершение малого греха на Запретной территории хуже, чем совершение большого греха в ином месте» (См. "Фатхуль-Бари" 12/219). Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды, когда был убит один юноша, ‘Умар сказал: "Даже если бы в его убийстве приняли участие все жители Сан‘а (Йемен), то я непременно казнил бы их всех"» (аль-Бухари). В том, что за одного убитого убивают всех принимавших участие в его убийстве, было единогласным мнением сподвижников */аль-иджма‘/*. Передаётся от ‘Али, что он казнил троих за одного убитого ими. Также поступил и Ибн ‘Аббас с группой людей, убившей одного. И в отношении этого не было известно разногласий в их времена, что указывает на их единогласное мнение в этом вопросе. См. «аль-Мугъни» 11/491. В сахихе аль-Бухари (7152) сообщается, что Джундуб, да будет доволен им Аллах, сказал: «Поистине, первым, что начнёт разлагаться у человека, будет его чрево, пусть же тот, кто сумеет не есть ничего, кроме благого, так и поступает, и пусть тот, кто сумеет добиться того, чтобы его не отделяла от Рая и пригоршня пролитой им крови, пусть не проливает её».

Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Даже если этот хадис передаётся в форме *маукуф* (от сподвижника), его положение относится к *марфу‘* (к тому, что сообщается от Пророка ﷺ), поскольку о таких вещах сподвижники от себя не говорили. В этом хадисе содержится страшная угроза в адрес того, кто убьет мусульманина не по праву» См. «Фатхуль-Бари» 13/130. Посланник Аллаха ﷺ говорил: «***Тот, кто выйдет войной против моей общины и будет убивать как благочестивого, так и грешника, не делая исключения даже для правоверного, и не будет соблюдать договор с тем, с кем он заключен, то он не имеет ничего общего со мной, а я не имею ничего общего с ним***» (Муслим). Нижеследующие хадисы, которые привёл аль-Мунзири в «ат-Таргыб ва ат-тархиб», не встречаются в сборниках аль-Бухари и Муслима, однако их достоверность подтвердил шейх аль-Албани в «Сахих ат-тар-

гыб» 1/629–634. От аль-Бара, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Гибель всего этого мира менее значима для Аллаха, чем неправомерное убийство верующего!***» От Абу Са‘ида и Абу Хурайры, да будет доволен ими Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы обитатели небес и земли все вместе были повинны в убийстве одного верующего, Аллах непременно вверг бы их всех в Огонь***». От Абу Бакры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Если бы обитатели небес и земли, объединившись, убили мусульманина, Аллах непременно вверг бы их всех лицами в Огонь***». От Му‘авии, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Аллах может простить любому его грех, кроме того, кто умер в неверии или того, кто умышленно убил верующего***». Передаётся от Абу Мусы, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Когда Иблис собирает своё воинство, он говорит им: “Тому, кто сегодня одолеет мусульманина, на того я надену корону”. И подходит к нему один из шайтанов и говорит: “Не переставал я наущать его, до тех пор, пока он не развёлся со своей женой”. Но Иблис сказал: “Он может опять жениться на ней”. Тогда пришёл другой и сказал: “Не переставал я наущать его, до тех пор, пока он не ослушался своих родителей”. Иблис же сказал: “Но он может начать проявлять к ним благочестие”. Тогда пришёл третий и сказал: “Не переставал я наущать его до тех пор, пока он не впал в многобожие”. Иблис ответил: “Ты! Ты!” Тогда пришёл четвёртый и сказал: “А я не переставал наущать его до тех пор, пока он не совершил убийство”. И ему он тоже сказал: “Ты! Ты!”, — и надел на него корону***». От ‘Ибада ибн Самита, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Тот, кто убил верующего и возрадовался этому, от того Аллах не примет ни добровольных дел, ни обязательных!***» Этот хадис приводит Абу Дауд, который затем передал от Халида ибн Дахкана, что он сказал: «Я спросил

Яхью ибн Яхью о словах “***возрадовался этому***”, и он сказал: “Речь идёт о тех, кто сражается во время смуты. Один убивает другого, и считает, что он на прямом пути, и не кается за совершённое преступление”».

Не то, что убийство мусульманина, но даже и плохие мысли в его адрес являются запретными! Ибн ‘Умар (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совершая обход (*таваф*) вокруг Каабы, говорил: “***Как прекрасна ты и как прекрасен твой аромат. О как величественна ты и как велика твоя святость. Клянусь Тем, в Чьей руке душа Мухаммада, что святость верующего более велика пред Аллахом, чем святость твоя! Неприкосновенны и священны его имущество и кровь, и мы должны думать о нём лишь хорошее***”» Ибн Маджах 2619. См. «ас-Сильсиля ас-сахиха» 3420. Всё это указывает на величие мусульманина перед Всевышним Аллахом. Однако многие полагают, что если они убивают не из личных соображений или же по приказу кого-либо, то вся ответственность ложится только на распорядителя, а не исполнителя. Это не так, и опровержением такому пониманию является следующий хадис, который передал Абу ад-Дарда, что Пророк ﷺ сказал: «***Когда все люди в Судный день будут идти по определённому пути, и пройдёт мимо человека тот, кто его убил, он воскликнет: “О Господь! Он убил меня (в земной жизни)”. Аллах спросит: “За что ты убил его?” Он скажет: “Мне повелел такой-то”, и подвергнут наказанию убийцу и того, кто повелел!***» Ибн Абу Шайба 5/434.

Также необходимо отметить, что человек будет спрошен даже за неправомерное убийство животного! От Ибн ‘Умара сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-либо из людей убьёт даже воробья или кого-либо выше этого не по праву, то он непременно будет спрошен за это Аллахом в Судный день***». Его спросили: «О Посланник Аллаха, а каково его право?» На что Пророк ﷺ сказал: «***Зарезать его и съесть, а не оторвать ему голову и выбросить!***» (ан-Насаи, Ахмад). Имам Абу Бакр ибн аль-

‘Араби говорил: «Достоверно известно о запрете убивать животное без права, и есть угрозы в адрес того, кто это совершил. А что же можно сказать об убийстве сына Адама (человека), или мусульманина, или же богобоязненного и праведного мусульманина?!» См. "Фатхуль-Бари" 12/196. От Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Появится в Судный день шея из Огня и скажет: "Поистине, мне велено предать мучению троих: всякого высокомерного тирана; того, кто придавал Аллаху сотоварищей; и того, кто бесправно убил человека". И сомкнётся над ними Ад, и бросят их в его пучину***».
См. «ас-Сильсиля ас-сахиха» 2699.

УСТРЕМЛЕНИЕ ПОТОКА ЛЮДЕЙ В МЕККУ ДЛЯ СОВЕРШЕНИЯ ОСНОВНОГО ОБХОДА КААБЫ /АТ-ТАВАФ АС–САДР/

Здесь имеется в виду обход Каабы, совершаемый в День Жертвоприношения 10-го числа месяца зуль-хиджа. Этот обход Каабы также называют *таваф аль-ифада*. По единогласному мнению учёных, этот таваф является столпом */рукн/* хаджа.

«**Затем пусть они завершат свои обряды, исполнят свои обеты и обойдут вокруг древнего Дома (Каабы)**» (сура «аль-Хадж», аят 29). Ибн Джарир передал в своём тафсире: «**Затем пусть они завершат свои обряды**», то есть пусть бросят камни, принесут жертвоприношение, побреются или постригутся и укоротят бороды (то, что больше кулака, как это пришло от Ибн ‘Умара) и усы».

104 — Затем Посланник Аллаха ﷺ сел на верблюдицу, устремился в потоке людей к Дому Аллаха [, и они совершили обход Каабы.

Однако во время этого обхода Каабы паломник не обнажает правое плечо и не проходит первые три круга быстрым шагом. После чего в соответствии с Сунной паломник совершает два *рак‘ата* молитвы около места стояния Ибрахима, как сказал аз-Зухри, и поступил Ибн ‘Умар, сказав: «После каждых семи кругов — два *рак‘ата*». Затем если он совершает *хадж таматту‘*, он проходит между ас-Сафой и аль-Марвой, совершая ритуальный бег в предназначенном для этого участке, о чём также было сказано ранее. Однако это не относится к тем паломникам, которые совершают *хадж аль-кыран* или *хадж аль-ифрад*, поскольку для этих двух категорий паломников их первый *са‘й* является достаточным, как об этом говорилось ранее.

105 — но не совершили ритуальный бег /*са‘й*/ между холмами ас-Сафа и аль-Марва].

Джабир, да будет доволен им Аллах, сообщил об этом обобщённо. В отличие от него ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, изложила этот вопрос подробно, сказав: «Те, кто вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить умру, совершили обход Дома Аллаха и ритуальный бег /*са‘й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой, а затем вышли из состояния ихрама. После того, как они снова вошли в состояние ихрама и произнесли *тальбию* с намерением совершить хадж, они совершили другой обход Каабы и ритуальный бег /*са‘й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой, возвратившись из Мины. А что касается тех, кто совместил хадж с умрой (то есть *хадж аль-кыран*), то они совершили ритуальный бег /*са‘й*/ между ас-Сафой и аль-Марвой лишь один раз». То есть Джабир имел в виду только тех паломников, которые вместе с Пророком ﷺ совершали *хадж аль-кыран* и гнали с собой жертвенных животных, как, например, Абу Бакр, ‘Умар, Тальха, ‘Али и состоя-

тельные мусульмане. Ведь именно они и совершили ритуальный бег */саʻй/* всего лишь один раз. Тем самым Джабир не подразумевал всех сподвижников, поскольку многие из них совершали *хадж ат-таматтуʻ*!

106 — Он совершил полуденную молитву */зухр/*

Об этом сказал Джабир, тогда как в обоих «Сахихах» от Ибн ʻУмара передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ совершил полуденную молитву */зухр/* в Мине. Учёные разошлись во мнениях относительно того, какому из этих хадисов отдать предпочтение. Некоторые учёные склонялись в пользу того, чтобы объединить оба хадиса, однако ни одно из их разъяснений не является убедительным[1].

в Мекке.

То есть закончил все обряды до *зухра*. И это указывает на *баракат* времени Пророка ﷺ.

107 — После этого он подошёл к людям племени бану ʻабдульмутталиб, [а они] распределяли воду из источника Замзам

Это означает, что они черпали воду вёдрами и заливали её в баки, чаны и т. п. для общего пользования.

и сказал: *"О потомки ʻАбдульмутталиба, черпайте воду! Если бы я не боялся, что люди вытеснят вас отсюда, я бы черпал её вместе с вами"*.

Это означает следующее: «Если бы я не боялся, что люди примут это за один из обрядов хаджа и станут собираться толпами, вследствие чего они будут досаждать вам и оттеснят вас от поения паломников, то я черпал бы её вместе с вами, ибо в поении паломников водой Замзам содержится великое благо». См. ан-Навави.

---

[1] См. «Шарх Сахих Муслим» ан-Навави, «Заад аль-Маʻад» (Ибн аль-Кайийма) и «Найль аль-Аутар» (аш-Шаукани).

108 — Они подали ему ведро из источника Замзам, и он напился из него».

Затем паломник возвращается в Мину и находится в ней в течение дней *ат-ташрик*, ночуя там. Каждый день сразу после полудня он совершает в Мине ритуальное бросание камешков в три столба.

У имама аль-Бухари передаётся, что однажды Вабра пришёл к Ибн ‘Умару и спросил о том, когда бросать камни? На что тот ответил: «Когда бросит правитель, тогда и бросай». Вабра сказал: «Я повторил свой вопрос». Он, да будет доволен им Аллах, сказал: «Мы ждали, когда солнце зайдёт в зенит, после чего сразу же бросали». Опираясь на это сообщение, учёные говорят, что лучше совершать *зухр* после бросания камней. При этом в каждый столб он бросает семь камешков, о чём говорилось ранее, когда речь шла о бросании камешков в День Жертвоприношения. Сначала он бросает камешки в первый столб, который ближе всего расположен к мечети аль-Хайф. Завершив бросать в него камешки, он продвигается вперёд чуть вправо, становится лицом к *кибле* и долго так стоит, взывая очень долго (в размер чтения суры «аль-Бакара») с мольбами к Аллаху и подняв руки. Поэтому основное время паломник в эти дни проводит на *джамаратах*. Затем он подходит ко второму столбу и так же бросает в него камешки, после чего проходит налево, становится лицом к *кибле* и также долго стоит, взывая с мольбами к Аллаху и подняв руки. Затем он подходит к третьему столбу — это большой столб */джамрат аль-акаба/* — и так же бросает в него камешки, встав так, чтобы Кааба была слева от него, а Мина — справа. После чего он должен сразу уйти, не задерживаясь около этого столба.

Затем во второй и в третий день *ат-ташрика* ему следует бросить камешки точно так же.

Если он покинет Мину после бросания камешков во второй день, не оставшись в ней ночевать для бросания камешков в третий день, то это разрешено, поскольку Всевышний сказал:

«**Поминайте Аллаха в считанные дни! Кто торопится и завершает обряд за два дня, тот не совершает греха. И кто задерживается, тот также не совершает греха. Это касается богобоязненных**» (сура «аль-Бакара», аят 203).

Примечание: под словами «**Кто торопится и завершает обряд за два дня**» подразумевается 11 и 12 дни зуль-хиджжы, а не 10 и 11, как об этом думают некоторые невежественные люди.

Однако если во второй день он не выйдет из Мины до заката солнца, то он обязан остаться в Мине до следующего дня, как это пришло от Ибн ‘Умара в «аль-Муатта» имама Малика.

Задержаться для бросания камешков в третий день лучше, поскольку такова Сунна.

В соответствии с Сунной следует придерживаться той последовательности выполнения обрядов хаджа, которая был приведена выше:

— ритуальное бросание камешков,

— совершение жертвоприношения,

— бритьё головы,

— основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*,

— а также прохождение между ас-Сафой и аль-Марвой тем паломником, кто совершает *хадж ат-таммату‘*.

Однако если паломник выполнит какой-либо обряд раньше или позже другого, то в этом нет проблем, поскольку Пророк ﷺ говорил: «***Нет в том греха, нет в том греха***».

Тому, у кого есть уважительная причина, разрешено при выполнении ритуального бросания камешков следующее:

а) не ночевать в Мине, поскольку Ибн ‘Умар передал: «Аль-‘Аббас ибн ‘Абдульмутталиб, да будет доволен им Аллах, попросил Посланника Аллаха ﷺ разрешить ему оставаться в Мекке в те ночи, которые паломники проводят в Мине, для того, чтобы снабжать их водой, и он разрешил ему это».

б) совместить ритуальное бросание камешков, совершив этот обряд не за два, а за один день, поскольку ‘Асым ибн ‘Адийй

передал: «Посланник Аллаха ﷺ разрешил пастухам верблюдов, ночующих вместе с ними за пределами Мины, бросить камешки в День Жертвоприношения, а затем совместить совершение этого обряда после Дня Жертвоприношения и бросить камешки в один из двух дней (за два дня)».

в) совершать ритуальное бросание камешков ночью, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Пастух бросает камешки ночью и занимается выпасом скота днём***».

Согласно шариату паломник может приходить к Каабе и совершать её обход в каждую из тех ночей, которые он проводит в Мине, поскольку Пророк ﷺ так поступал. Если же нет других причин для оставления ночёвки в Мина, то это является запретным.

Находясь в эти дни в Мине, паломник должен неуклонно соблюдать пять предписанных молитв, совершая их вместе с другими людьми под руководством имама. Он сокращает молитвы, но не объединяет. Если у него есть возможность, лучше всего молиться в мечети аль-Хайф, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Семьдесят пророков молились в мечети аль-Хайф***».

Когда паломник завершит ритуальное бросание камешков во второй либо в третий день *ат-ташрика*, он на том заканчивает совершение обрядов хаджа, возвращается в Мекку и пребывает в ней столько, сколько предначертал ему Аллах. Он должен стремиться совершать молитвы вместе с людьми под руководством имама, особенно в Запретной Мечети, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Одна молитва в моей мечети*** (то есть в мечети Пророка в Медине — *примечание переводчика*) ***превосходит тысячу молитв в любой иной мечети, кроме Запретной мечети, а одна молитва в Запретной мечети превосходит сто тысяч молитв в любой другой мечети***».

Ему следует почаще совершать обход Каабы */таваф/* и молиться в Запретной мечети в любое время суток, которое он пожелает, поскольку Пророк ﷺ, говоря о двух углах — Чёрном

камне и Йеменском угле — сказал: «***Прикосновение к ним обоим стирает грехи. А совершающему обход Каабы с каждым поднятием и опусканием стопы Аллах записывет одно доброе дело, снимает с него одно прегрешение и записывает ему одну ступень. Тот же, кто ровно семь раз обойдёт вокруг Каабы, это будет для него подобно освобождению одного раба***». Также Пророк ﷺ сказал: «***О бану ‘абд манаф! Не препятствуйте никому совершать обход этого Дома Аллаха и молиться здесь в любое время суток, которое он пожелает!***»

Когда паломник закончит все свои насущные дела и решит отправиться домой, ему следует попрощаться с Домом Аллаха, совершив его обход, поскольку Ибн ‘Аббас передал: «Люди стали разъезжаться, и тогда Пророк ﷺ сказал: “***Пусть никто не уезжает, пока последним, что он сделает, не будет обход Дома Аллаха***”». Если же паломник совершил прощальный таваф и потом у него возникли какие-то дела, из-за которых ему пришлось остаться в Мекке, он обязан перед отъездом заново совершить таваф. Сначала женщине, у которой месячные, было велено ждать, пока она не очистится, чтобы совершить прощальный обход Каабы, однако затем такой женщине было позволено уезжать из Мекки, не дожидаясь, пока она очистится, о чём также передал Ибн ‘Аббас: «Пророк ﷺ позволил женщине, у которой месячные, уезжать из Мекки до совершения прощального обхода Каабы при том условии, если она уже совершила основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*».

Паломник может взять с собой столько воды Замзам, сколько сможет, в надежде снискать от неё благодать. Так, сообщается, что «Посланник Аллаха ﷺ вёз её с собой в кожаных бурдюках и мехах для воды. Он ﷺ поливал воду Замзам на больных и поил их ею». Более того, «находясь в Медине, до завоевания Мекки, он ﷺ направлял Сухайлю ибн ‘Амру послания следующего содержания: “***Пришли нам воду Замзам и не бросай это дело!***”, — и тот отправлял ему два огромных бурдюка с водой Замзам» (аль-Байхаки).

Завершив обход Каабы, следует выйти из мечети с левой ноги, сказав:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ

**Аллахумма салли ‘аля Мухаммадин ва саллим.
Аллахумма инни ас-ъалюкя мин фадлик**

«О Аллах, ниспошли благословения и мир Мухаммаду! О Аллах, поистине, я прошу тебя о Твоей милости!»

ПРОЙДЕННОЕ В КРАТЦЕ:

1) Прибытие к большому столбу для бросания камешков другой дорогой, отличающейся от той, по которой направлялись к Арафату.

2) Бросание камешков размером с *аль-хазф* в большой столб (*аль-джамрат аль-кубра*) в День Жертвоприношения из внутренней части вади после выхода солнца до полудня.

3) Допустимость бросания камешков после полудня до ночи, если в этом есть нужда.

4) Произнесение *такбира* при каждом броске камешка.

5) Прекращение произносения слов *тальбии* перед бросанием камешков.

6) Бросание камешков знаменует собой «малый», то есть частичный выход из состояния ихрама.

7) Бросание камешков в дни *ат-ташрик* выполняется после полудня, и после бросания в первый и второй столбы следует отойти в сторону и долго делать *дуа*.

8) Паломники, выполняющие *хадж аль-кыран* или *хадж ат-таматту‘*, совершают жертвоприношение. Тот, кто не может найти жертвенного животного, постится три дня во время хаджа, и ещё семь — по возвращении домой.

9) Верблюд или корова приносится в жертву от семи человек.

10) Жертвоприношение совершается как в Мине, так и в Мекке.

11) Употребление в пищу мяса животного, принесённого в жертву.

12) Умащение себя благовониями после бросания камешков, бритьё головы и всё то, что было ему запрещено до этого, кроме жены.

13) Сбривание волос, начиная с правой стороны головы.

14) Произнесение имамом проповеди */хутбы/* по случаю Дня Жертвоприношения.

15) Отправление в Мекку для совершения основного обхода Каабы (*таваф ас-садр/таваф аль-ифада*), во время которого не следует идти быстрым шагом */ар-рамль/* первые три круга.

16) Ритуальный бег */са‘й/* после основного обхода Каабы, выполняемый тем паломником, который совершает *хадж ат-таматту‘*. Паломник, совершающий *хадж аль-кыран*, не выполняет этот ритуальный бег.

17) Соблюдение порядка выполнения обрядов хаджа в День Жертвоприношения.

18) Полный и окончательный выход из состояния ихрама после выполнения всех этих обрядов.

19) Питьё воды из источника Замзам по окончании обхода Каабы.

20) Возвращение в Мину и пребывание в ней в течение трёх дней *ат-ташрик*.

21) Бросание камешков в три столба после полудня в каждый из дней *ат-ташрик*.

22) Совершение прощального обхода Каабы */таваф аль-вада‘/* непосредственно перед отъездом из Мекки домой, во время которого не следует идти быстрым шагом */ар-рамль/* первые три круга.



ОКОНЧАНИЕ ИСТОРИИ ‘АИШИ

109 — [Джабир, да будет доволен им Аллах, сказал: «Поистине, ‘Аиша, у которой были месячные, совершила все обряды хаджа, кроме обхода Дома Аллаха]».

110 — [Он сказал: «Когда же она очистилась от месячных, то совершила обход Каабы

То есть основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*. Хафиз сказал (3/480): «Все версии хадисов сходятся в том, что она совершила основной обход Каабы */таваф аль-ифада/*, относящийся ко Дню Жертвоприношения».

и ритуальный бег */са‘й/* между ас-Сафой и аль-Марвой. После этого Пророк ﷺ сказал ей: “*Ну вот, ты и вышла из состояния ихрама после хаджа и умры*”.]

111 — [Она сказала: “О Посланник Аллаха! Вы уезжаете, совершив и хадж, и умру, а я — совершив один только хадж?”

В другом хадисе сообщается, что она сказала: «Люди возвращаются, заслужив два вознаграждения, а я возвращаюсь, заслужив лишь одно!» Этот хадис ‘Аиши привёл имам Муслим.

[Тогда он сказал: “*Поистине, твое вознаграждение от Аллаха будет соответствовать их вознаграждению от Аллаха*”].

112 — [Она сказала: “Поистине, в душе у меня оставался осадок от того, что я не обошла /*таваф*/ Дом Аллаха до тех пор, пока не совершила хадж”».

113 — [Джабир сказал: «Посланник Аллаха ﷺ отличался мягким нравом, поэтому если она хотела что-либо, то он выполнял её желания.]

Смысл этих слов заключается в следующем: если она хотела то, что не влекло за собой ущерба для религии, например, её просьба совершить умру и т. п., он ﷺ отвечал на её желание. Это свидетельствует о благой жизни супругов, ведь Всевышний сказал: «**Живите с ними по-доброму**» (сура «ан-Ниса», аят 19). А в особенности это касается того, что имеет отношение к послушанию Аллаху. См. ан-Навави.

114 — [Он ﷺ сказал: “*О ‘Абдурахман!*

Примечание редактора: ‘Абдурахман ибн Аби Бакр — родной брат ‘Аиши, да будет доволен ими Аллах

***Отправляйся с ней в ат-Тан‘им, и пусть она, выехав оттуда, совершит свою умру*”.**

115 — [и она совершила умру после хаджа] [, а затем вернулась обратно] в ночь аль-Хасба]».

Эта ночь следует за днями *ат-ташрик* (то есть она наступает с 13 на 14 число месяца зуль-хиджа. — *Прим. ред.*). Необходимо отметить, что Джабир, да будет доволен им Аллах, несмотря на прекрасный рассказ о хадже Пророка ﷺ не упомянул в переданных от него хадисах о совершении Посланником Аллаха ﷺ прощального обхода Каабы /*таваф аль-вада‘*/. Однако об этом упомянула ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказав о том в конце своей

истории: «Глубокой ночью мы пришли к Посланнику Аллаха ﷺ, который находился внутри дома. Он спросил меня: «***Ты завершила (свою умру)?***» Я ответила: «Да», после чего он объявил своим сподвижникам об отъезде и тронулся в путь. Проезжая мимо Дома Аллаха, он совершил вокруг него обход до утренней молитвы, а затем направился в Медину». Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим (текст хадиса приводится в его изложении) и Абу Дауд. Согласно хадису ‘Умара, который приводится в обоих «Сахихах», Посланник Аллаха ﷺ не шёл первые три круга быстрым шагом /*ар-рамль*/ ни во время прощального обхода Каабы /*таваф аль-вада‘*/, ни во время основного обхода Каабы (*таваф аль-ифада/таваф ас-садр*).

116 — [Джабир сказал: «Во время прощального паломничества

В этом хадисе, как может заметить читатель, не сообщается о каком именно обходе Каабы идёт речь. Ранее было упомянуто, что Посланник Аллаха ﷺ совершил первоначальный обход Каабы по прибытии в Мекку /*таваф аль-кудум*/ пешим. Что касается обхода Каабы, о котором сообщается в данном хадисе, то он совершил его, сидя верхом на животном, что было вызвано большим стечением народа. Таким образом здесь имеется в виду либо основной обход Каабы /*таваф аль-ифада*/, либо прощальный обход Каабы /*таваф аль-вада‘*/, а Аллаху это ведомо лучше.

Посланник Аллаха ﷺ совершил обход Дома Аллаха, сидя верхом на верблюдице и дотронувшись до Чёрного камня тростью с изогнутой ручкой. Так было сделано для того, чтобы люди могли видеть его, наблюдать за его обрядами и задавать ему свои вопросы, поскольку вокруг него скопилось огромное количество народа»].

117 — [Джабир сказал:

Этот хадис также был передан от Ибн ‘Аббаса. В некоторых путях передачи данного хадиса сообщается, что этот вопрос был задан Пророку ﷺ во время возвращения из Мекки в Медину в местечке под названием ар-Рауха. Именно поэтому я (то есть шейх аль-Албани. — *Прим. ред.*) привёл вышеупомянутый хадис в конце этой книги.

«Одна женщина подняла своего ребёнка к Посланнику Аллаха ﷺ и спросила: “Может ли он совершить хадж?”

Примечание редактора: то есть будет ли действительным хадж ребёнка?

Он ответил: *“Да, а тебе за это полагается вознаграждение от Аллаха”*» ат-Тирмизи, Ибн Маджа, аль-Байхаки]

То есть эта женщина будет вознаграждена за то, что она носила с собой ребёнка в течение всего хаджа, а также способствовала тому, чтобы ребёнок воздерживался от действий, запрещённых для находящихся в состоянии ихрама, и совершил те обряды, которые совершает паломник. Ан-Навави сказал: «Аш-Шафи‘и, Малик, Ахмад и большинство учёных использовали этот хадис в качестве довода, согласно которому хадж, совершённый ребёнком, является действительным */сахих/*, и он за него будет вознаграждён Аллахом. Тем не менее, когда ребёнок достигнет совершеннолетия, он должен повторить хадж как один из столпов ислама, поскольку паломничество, совершённое им до совершеннолетия, является добровольным и ему не засчитывается. Об этом единодушно говорят все учёные, за исключением небольшой группы людей, которые сказали: «Хадж, совершённый ребёнком, засчитывается». Это мнение противоречит мнению подавляющего большинства учёных, которые даже не обращают внимания на вышеупомянутое высказывание. В свою очередь, Абу Ханифа сказал: «Хадж, совершённый ребёнком, не является действительным».

Соратники Абу Ханифы сказали: «Поистине, они (то есть дети) совершали хадж для практики, чтобы приучиться к его обрядам. Поэтому-то они и совершали хадж». Ан-Навави сказал: «Данный хадис опровергает их мнение».

Примечание: вопросы, связанные с хаджем ребёнка:

1) Если ребёнок разумный, то его опекун должен сказать ему, чтоб он вознамерился войти в состояние ихрама. Если же ребёнок не разумный, то намерение за него делает его опекун. Таково же положение в вопросе тавафа и бега между ас-Сафой и аль-Марвой.

2) Если ребёнок может делать таваф сам, то он делает его сам, если нет, то его несёт опекун или кто-то другой с дозволения опекуна. Таково же положение в вопросе бега между ас-Сафой и аль-Марвой.

3) Если ребёнок не может делать таваф сам и его несёт опекун, достаточно ли одного тавафа опекуну или следует сделать один таваф за себя и ещё один за ребёнка?

— Если ребёнок разумный и может сделать намерение, то его таваф на плечах отца действительный.

— Если ребёнок не разумный и не может сделать намерение, то его опекуну следует сначала сделать намерение за себя и совершить за себя, а затем сделать намерение за ребёнка и совершить таваф за ребёнка.

4) Если ребёнок вошёл в состояние ихрама, дозволено ли ему выходить из состояния ихрама? Более правильное мнение, что дозволено, так как ребёнок не *мукалляф*. (Шарх мумтиъ 7/25—26).

В заключение воздадим хвалу Аллаху, Господу миров!

СОДЕРЖАНИЕ